A CRITICAL EDITION OF SOME EARLY WORKS OF TRADITION, TOGETHER WITH AN INTRODUCTION AND ANALYSIS OF THESE WORKS

Kamel Khalil Zaghmoot

Ph.D.
University of Edinburgh
1981

To the memory of my parents,
who devoted all their life
to their single son

TABLE OF CONTENTS

LIST OF ABBREVIATIONS

	Author	Title	Publisher	Year
A^{c}lām	al-Zirikli	al-A^{c}lām	Beirut	1969
A^{c}Ẓamī	A^{c}Ẓamī	Studies in Early Ḥadīth		
Abū-Dāwūd	Abū-Dawūd	Sunan Abū-Dāwūd	Cairo-al-Sa^{c}āda Press	1950
Ansāb	al-Sam^{c}ānī	al-Ansāb	Hayder Abād	1962
Astar	al-Haythami	Kashf al-Astar	Beirut (Mu'assat al-Risāla)	1979
Badr	al-Shawkanī	al-Badr al-Ṭāli^{c}	al-Sa^{c}āda Press	1348 H
^{c}Asākir	Ibn ^{c}Asākir	Tārīkh Madīnat Dimashq	Cairo	
Bughya	al-Suyūṭī	Bughyat al-Wu^{c}ā	^{c}Īsa al-Halabi (wa-shurakah)	1965
Dārimī	al-Dārimī	Sunan al-Dārimī	Dār al-Fikr Cairo	1978
Daw'	al-Sakhāwī	al-Daw' al-Lāmī^{c}	al-Qudsī Library	1353 H
D.J.S.	al-Albānī	Da^{c}īf al-Jāmī^{c} al-Ṣaghīr	al-Maktab al-Islāmī (Beirut)	1979
Fath	al-Bannā	al-Fath al-Rabbānī	al-Fath al-Rabbānī Press	1356 H
Fawā'id	al-Shawkanī	al-Fawā'id al-Majmū^{c}a	Beirut	1392 H
Fawāt	Ibn Shākir al-Kutubī	Fawāt al-Wafayāt	al-Nahda Library Egypt	
Fiṣal	Ibn Ḥazm	al-Fiṣal fī al-Milal wa-al-Ahwa' wa-al-Niḥal	al-Tamaddin Press, Cairo	1321
Ḥākim	al-Ḥākim	al-Madkhal fī ^{c}Ilm al-Ḥadīth	London	1953

Hilya	Abū Nu^{c}aym	Ḥilyat al-Awliya'	al-Khānjī Library and al-Sa^{c}ada Press	1351 H 1932
Hujja	al-Dahlawī	Hujjat Allah al-Bāligha	Dar al-Ma^{c}arif Press, Beirut	
Humaydī	al-Humaydī	Musnad al-Humaydī	^{c}Ālam al-Kutub, Beirut, and al-Muthanna Library, Cairo	
Ihkam	Ibn Hazm	al-Iḥkam fī usūl al-Aḥkām	al-^{c}Āṣima Press, Cairo	
Ikmāl	Ibn Mākūla	al-Ikmāl	Muhammad Amīn Damaj - Beirut	
Isāba	Ibn Hajar	al-Isāba	al-Sa^{c}āda Press, Cairo, and al-Muthanna Library, Baghdād	1328 H
Istī^{c}āb	Ibn Hajar	al-Istī^{c}āb fī Ma^{c}rifat al-Aṣḥāb	" " "	1328 H
^{c}Iqd	Muhammad Ibn Aḥmed al-Fasī	al-^{c}Iqd al-Thamīn fī Tārīkh al-Balad al-Amīn	Cairo	1969
Kifāya	al-Khaṭīb al-Baghdadī	al-Kifaya fī ^{c}Ilm al-Riwāya	al-Maktaba al-^{c}Ilmiyya fī al-Madīna	
Lisān	Ibn Hajar	Lisān al-Mīzan	Hayderabād	1329 H
Māja	Ibn Māja	Sunan Ibn Māja	^{c}īsa althalabī Press and partners	
Majrūhīn	Ibn Hibban	al-Majrūhīn	Dar al-Wa^{c}y (Ḥalab)	1396 H
Manār	Ibn al-Qayyim	al-Manār al-Munīf	Maḥmūd Istanbūlī	
Minhāj	Ibn Taymiyya	Minhāj al-Sunna	Cairo	1321
Mishkā	al-Khaṭīb al-Tabrīzī	Mishkāt al-Maṣābīḥ	al-Maktab al-Islāmī, Beirut	1979
Mīzān	al-Dhahabī	Mīzān al-I^{c}tidal	Dar Iḥya' al-Kutub al-^{c}Arabiyya, Cairo	1963

Mukhtaṣar	al-Albānī	Mukhtaṣar Ṣaḥīḥ al-Bukhārī		
Muṣannaf	Abd al-Razzāq	Muṣannaf Abd al-Razzāq	al-Maktab al-Islāmī	1970
Musnad A	Aḥmed b. Ḥanbal	Musnad Ibn Ḥanbal	al-Maktab al-Islāmī (Dar Ṣādir, Beirut)	
Musnad B	" " "	" " "	Dar al-Ma^{c}ārif, Cairo	
Nasā'ī	al-Nasā'ī	Sunan al-Nasā'ī	Muṣṭafā al-Ḥalabī and Sons, Library and Press	1964
Nasb	al-Zayla^{c}ī	Nasb al-Rayya	al-Maktab al-Islāmī	1393 H
S.A.D.	al-Albānī	Silsilat al-Aḥadith al-Da^{c}īfa	al-Maktab al-Islāmī	1398 H
S.A.S.	al-Albānī	Silsilat al-Aḥadīth al-Ṣaḥīḥa	al-Maktab al-Islāmī	1972
S.J.S.	al-Albānī	Ṣaḥīḥ al-Jami^{c} al-Ṣaghīr	al-Maktab al-Islāmī	1398 H
Sezkīn	Sezkīn	Tarīkh al-Turath al-^{c}Arabī	al-Hay'a al-Miṣriyya al-^{c}Amma Lilkitab	1977
Shadharāt	Ibn al-^{c}Imād	Shadharāt al-Dhahab	Maktabat al-Qudsī	1351 H
Sīra	Ibn Hishām	Sīrat b. Hishām	Qudsī	1351 H
Subkī	al-Subkī	Ṭabaqat al-Shafi^{c}iyya	^{c}isa al-Halabī and partners	
Ṭabaqāt	Ibn Sa^{c}d	al-Ṭabaqāt al-Kubrā	Dar, Beirut	1978
Tadhkira	al-Dhahabī	Tadhkirat al-Huffaẓ	Dā'irat al-Ma^{c}arif al-^{c}Uthmāniyya (Hayder Abād)	1955
Tahdhīb	Ibn Ḥajar	Tahdhīb al-Tahdhīb	Hayder Abād	1325-27 H
Tajrīd	al-Ḥusayn b. al-Muhārak	al-Tajrīd al-Ṣarīḥ	Dar al-Irshad, Beirut	1386 H
Tamyīz	Abd al-Raḥmān al-Shaybānī	Tamyīz al-Ṭayyib min al-Khabīth	Dar al-Kitab al-^{c}Arabī (Beirut)	
Taqrīb	Ibn Hajar	Taqrīb al-Tahdhīb	Dar al-Ma^{c}rifa Beirut	1975

Taqyīd	al-Khaṭīb al-Baghdādī	Taqyīd al-ᶜIlm	Dar Iḥya' al Sunna	
Tarājim	Abu-Shāma	Tarājim al-Qarnayn	Dar al-Kutab al-Malakiyya, Cairo	1947
Tarjama	Ibn ᶜAsākir	Tarjamat al-Imain ᶜAli b. Abu Ṭalib	Dar al-Taᶜaruf Beirut	1975
Tirmidhī	al-Tirmidhī	Sunan al-Tirmidhī	Mustafa al-Bābī al-Ḥalabī & Sons, Egypt	1975
Usd	Ibn al-Athīr	Usd al-Ghāba	Cairo	1280-7 H
ᶜUlūm	Ṣubhī al-Ṣalih	ᶜUlūm al-Ḥadīth	Dar al- Ilm LilMalayīn	1965
Wathā'iq	Muhammad Hamid-Allah	al-Wathā'iq al-Siyāsiyya	Maṭbaᶜat Lujnat al-Ta'līf wa-al-Tarjama wa-al-Nashr, Cairo	1956
Zawā'id	al-Haythamī	Majmaᶜ al-Zawā'id	Dar al-Kitab Beirut	1967

TAFSĪR

Kathīr	Ibn Kathīr	Tafsīr b. Kathīr	Dar al-Fikr	
Kashshaf	al-Zamakhshari	al-Kashshaf		
Qurtobī	al-Qurtobī	al-Jamiᶜ Li Aḥkam al-Qur'ān		
Ṭabarī A	al-Ṭabarī	Tafsīr al-Ṭabarī	Dar-al Maᶜārif bi Miṣr, ed. Shakir	
Ṭabarī B	" " "	" " "	Maᶜbaᶜat Mustafa al-Babi al-Habbī & Son, 3rd ed.	1968 1388

Pickthall	Marmaduke Pickthall	The meaning of the glorious Qur'ān	Taj Company Ltd., Karachi	
Goldziher	Goldziher	Muslim Studies Vol.II	1971	
Robson,	Robson	The Isnad in Muslim Tradition	J.U.O.S.	1955
Muslim	Muslim	Ṣaḥīḥ Muslim	M.F.A., Bāqī Cairo	1955
Schacht	Schacht	The Origins of Muḥammadan Jurisprudence	Oxford	1979
Watt	Montgomery Watt	The Banū Qurayẓa	Muslim World	

NOTE ON TRANSLITERATION

The system of transliteration used in this study is that used by the Department of Islamic and Middle-Eastern Studies, University of Edinburgh, except that I have used 'al' al-qamariyya instead of al-alshamsiyya. In order to indicate the number of *ḥadīth* referred to in the study, the letter 'H' is used.

A C K N O W L E D G E M E N T S

It is with pleasure that I address myself to thanking those who have contributed in important if diverse ways to this research.

I owe an especial debt of gratitude to His Highness Shaykh Khalīfa Bin Ḥamad Al Thānī, the Amir of Qatar. None of the work in this thesis would have been possible without the study leave he has granted me.

I am most grateful to Dr Ian Howard of the University of Edinburgh who supervised this work and who threw open to me a field of knowledge that was entirely new to me. For the many hours which he devoted to discussing this work, for his constant encouragement and assistance, for directing my attention to the more fundamental problems, and for his sound guidance, I owe more than I can express in words.

I would also like to express my gratitude to Dr ᶜAbd al-Raḥīm Ali, my co-supervisor, for reading the Arabic part. His comments led to many improvements.

Shaykh Naṣir al-Dīn al-Albānī I wish to thank, for his stimulating discussion, insights and invaluable books.

I would also like to record my gratitude to Miss I. Crawford, the secretary of the Islamic and Middle-Eastern Studies Department, for her invaluable services.

I wish to thank Mrs Grace Young for typing the English part of my work.

Finally, I wish to thank all the members of my family, particularly my wife, Su^{c}ād Jamīl Sultān, who typed the Arabic manuscript and who never failed to encourage and support me during this course of my studies, for her patience and understanding.

Most of all, I record my pride and gratitude to my sons, for their putting up with my long absence, for their constant encouragement, and for their understanding and thoughtfulness.

A B S T R A C T

This thesis consists of a critical edition and analysis of three manuscripts of hadīth, which have been suggested as very early. They are the Nuskhat Nubayt b. Shurayt, Nuskhat al-Zubayr b. ᶜAdī, and Nuskhat Abū al-ᶜUshrā'.

The edition, together with notes, charts and indexes, is in Part II of the work. Part I contains the analysis of these works. It is preceded by an introduction on hadīth literature. The conclusion reached as a result of the analysis is that two of the works, Nuskhat Nubayt b. Shurayt and Nuskhat al-Zubayr b. ᶜAdī, are forgeries while the third, Nuskhat Abū al-ᶜUshrā', is a fourth century compilation. An appendix gives the descriptions of the manuscripts edited.

INTRODUCTION

TO THE COLLECTION OF

HADĪTH LITERATURE

INTRODUCTION TO THE COLLECTION OF HADĪTH LITERATURE

During the life of the Prophet, Muslims referred directly to him to obtain advice on all matters pertaining to religion. As soon as he died the need became clear for an alternative authority. This vacuum was soon to be filled, at least partially, by a vast amount of traditions, which were variably reported, either on the authority of the Prophet and quoting his words, or attributed to one of his Companions describing an event or an action of some legal, theological or other practical value. Although the attitudes of Muslims towards tradition as a source of law varied in strength, the importance of Ḥadīth was never questioned by anyone. On the contrary, there came into circulation a great number of traditions which emphasize the importance of Ḥadīth, some almost equating the validity of Ḥadīth, as a source of law with that of the Qur'an.[1] As a result great energy was exerted in the learning and transmitting of Ḥadīth (Taḥammul). However, Muslim scholars became aware of and concerned about the increasing

1. See, for example, the tradition reported on the authority of Miqdād ibn Ma^{c}dī-Karib in Kifaya, p.8.

amount of fabricated ahadīth which were getting mixed up with genuine traditions. Hence the development of Isnād. It can be seen from the extensive literature which exists, that early Muslim scholars were primarily concerned with constructing a refined method of sifting what is authentic from what is not. This involved the criticism of the chain of Isnād, the text (Matn) and also a detailed knowledge of the personality and circumstances of the narrators (ᶜIlm al Rijāl). Various stories exist which indicate that in the second century Isnād became a religious necessity for those who quoted the Prophet. Ibn Sīrīn is quoted as saying "this discipline (ᶜIlm) is religion, so consider from whom you get your religion".[1] It is obvious that insistence on Isnād gradually became more of a scholarly requirement as a measure of countering the development of forgeries. Ibn ᶜAbbās is reported to have said that

> "We were relating traditions from Allah's apostle ... when lies were not told against him; but when people mounted the refractory and the docile (camel) we abandoned (relating) traditions from him."[2]

Sufyān said:

> "The Isnād is the believer's weapon; so when he has no weapon, with what will he fight?"[3]

---

1. Muslim, (al-Isnād min al-Dīn); see also Robson, The Isnād in Muslim Tradition, G.U.O.S., for more traditions all emphasizing the importance of Isnād.
2. Hākim, 26
3. Ibid., 5.

Thus, it seems, although Isnād was not the sole criterion for Muslim scholars,[1] the greatest emphasis was laid on it for the authentication of Ḥadīth. It is interesting to note, therefore, that, while Muslim scholars were preoccupied by developing and refining the science of Isnād, it never seems to have been a concern for them to question the origin and validity of the whole idea of Isnād. Such omission cannot be explained on the basis of naivety either, for it must be remembered that the amount of scrutiny applied in the criticism of Isnād is sufficient evidence for the degree of scholarly scepticism which early Muslim scholars enjoyed. The more likely explanation, therefore, is that these scholars were aware of the existence of a solid core of genuine Isnāds which they took for granted and therefore never discussed but were concerned with separating the wheat from the chaff.

However, greater scepticism was later shown by western scholars who questioned the origins of Isnād and hence its adequacy as a means of judging the authenticity of any Ḥadīth. To these latter scholars, the problem was mainly in finding the approximate date when Isnāds came into existence. In most of the theories put forward

---

1. Other considerations were: compatibility with the Qur'ān, correctness of text (Matn), etc. See, for example, ᶜUlūm, pp.153-5, also p.185 quoted from Ḥākim.

by western scholars, the basic assumption seems to be that Isnād could not genuinely go back to the time of the Prophet or his Companions. Thus Isnād is viewed as "growing backward" to use Watt's expression "by a process of hypothetical reconstruction".[1] More agressively expressed, the same view of Isnād was earlier professed by Schact: "The Isnāds were often put together very carelessly". Again:

> "It is common knowledge that the Isnād started from rudimentary beginnings and reached perfection in the classical corrections of traditions in the second half of the third century A.H."[2]

Caetani, along similar lines, had argued that the formation of Isnād followed rather than accompanied the formation of tradition.[3]

As a result of this view of Isnād among western scholars, many theories were put forward in an attempt to find possible dates for its beginning and development. The first theory, put forward by Caetani, was probably on the basis of Sprenger's observation of the Isnāds attributed to ᶜUrwa. The latter had thought that these were not genuine. On the basis of the fact that ᶜUrwa ibn al Zubayr (d.94 A.H.), in writings to ᶜAbd al Malik, quoted by Ṭabarī, uses no Isnāds, Caetani argues that the use of Isnād must have started later than the time of ᶜAbd al Malik. As Ibn Ishaq (d.151 A.H.)

---

1. Watt, The Banū Qurayẓa, Muslim World, 1952, p.166.
2. Schact, The Origins of Muhammadan Jurisprudence, p.163.
3. Robson, The Isnād in Muslim tradition, G.U.O.S., p.17, quoting from Annali dell' Islam.

used Isnāds, Caetani concludes that the practice must have come into existence between the time of ᶜUrwa and that of Ibn Ishāq. He also notes that the practice was developed by the time of al-Wāqidī (d.207 A.H.) and later Ibn Saᶜd (d.230 A.H.)[1]

Strong criticism has been raised against this theory, mainly by Horovitz in an article published in Der Islam and summarized by Robson.[2] Horovitz points out that there are not many traditions of Ibn Ishaq which do not have parallels in musnad works. He also draws attention to the fact that the difference between Ibn Ishāq and Bukhārī is not so great, for Bukhārī himself has composite Isnāds with a single tradition attached to them. In connection with the Isnād of ᶜUrwa he believes that those who thought it was not genuine did not notice all his Isnāds. He argues that they only noticed what he wrote to ᶜAbd al-Malik, and observes that what one writes when asked questions is not the same as what one writes in learned circles.[3]

Horovitz then goes on to offer an alternative theory which suggests that the beginning of Isnād may have been in the last third of the first century.

Schact has already been mentioned in connection with the validity of Isnād, but it may be worthwhile to mention his argument about the dating of Isnād. His

1. Robson, G.U.O.S., p.18.
2. Ibid.
3. Ibid.

conclusion is more or less the same as that of Caetani insofar as he holds the beginning of Isnād to be no older than the beginning of the second century. But he uses a different argument. Schacht refers to an important statement by Ibn Sirīn to the effect that:

> "They did not ask for Isnād, but when the Fitna broke out, they said 'name to us your men'; those who belonged to Ahl al-Sunna, their traditions were accepted and those who were innovators, their traditions were neglected."[1]

Schacht uses this statement to conclude that the Fitna referred to here is the civil war which began with the killing of the Umayyad Caliph Walīd ibn Yazīd (126 A.H.). His words in quoting the statement are inaccurate and misleading. "It is stated," he writes:

> "on the authority of the successor Ibn Sīrīn, that the demand for and the interest in isnāds started from the civil war (Fitna), when people could no longer be presumed reliable without scrutiny; we shall see later that the civil war which began with the killing of the Umayyad Caliph Walīd ibn Yazīd (126 A.H.) towards the end of the Umayyad dynasty, was a conventional date for the end of the good old time during which the Sunna of the Prophet was still prevailing; as the usual date for the death of Ibn Sīrīn is 110 A.H., we must conclude that the attribution of this statement to him is spurious."[2]

One problem with this theory is the misinterpretation of the statement, for Schacht quotes it as saying that the interest in Isnād started from the civil war, whereas it only mentions the demand to name the men of the Isnād. However, the main difficulty with

---

1. See, for example, Muslim Introduction, p.15.
2. Schact, Muhammadan Jurisprudence, p.36-7.

this interpretation by Schacht is the arbitrary explanation of the Fitna as being the civil war after the death of Walīd. This outrageous statement has called for criticism from various scholars.

Robson, for instance, writes after quoting Schacht's statement:

> "I have grave doubts about this. There certainly was a civil war at the time mentioned, but it was not the first. There was the civil war between ᶜAlī and Muᶜāwiy which produced a breach in Islam which exists to the present day, but it is perhaps too early a period to consider. More likely is the civil war which arose when ᶜAbdallah ibn al-Zubayr set himself up as Caliph."

Robson then quotes Mālik in Muwaṭṭa', reporting that ᶜAbd Allāh ibn ᶜUmar wished to go to Mecca during the Fitna. Robson suggests that the circumstances fit the siege of Mecca during the period 64-72 A.H., and concludes that the tradition about the Fitna may well be attributed to Ibn Sīrīn who then would have been old enough to speak with authority. Robson further concludes that:

> "If that is granted, it would support Horovitz's theory that the Isnād entered the literature tradition in the last third of the first century."[1]

Watt has also challenged Schacht's view of Isnād suggesting that in the historical element of the tradition the presence of a solid core is more extensive than is generally assumed.[2] One may point out here that this view of Professor Watt is not quite compatible with the general rule among Muslim traditionalists that,

---

1. Robson, G.U.O.S., Vol.XV, p.22.
2. Watt, The Muslim World, Vol.42, p.171.

in connection with the law, only the Hadīth with perfect Isnāds should be quoted. Aḥmad ibn Ḥanbal is quoted as saying:

> "When we transmit from Allah's apostle about what is lawful and what is prohibited, about usages and legal ordinances, we are strict; but we transmit from the Prophet about virtuous actions and what does not lay down or rescind a legal ordinance, we are more accommodating about the Isnāds."[1]

A contemporary Muslim scholar, A'zamī has also discussed the views put forward by various western scholars. Some of the important observations he made are as follows.

With regard to the Fitna mentioned in the statement of Ibn Sīrīn he writes:

> "The assassination date of Walīd ibn Yazīd has never been a conventional date in Islamic history and was never reckoned as the end of the 'good old time'. This title is given only to the period of four righteous caliphs."

A'zamī discusses the issue in the light of the motives for the fabrication of Hadīth and concludes that spurious traditions began to originate for political purposes at and about the period of the war between ᶜAli and Muᶜāwiya, and continued later on as a counter-attack on the Umayyad dynasty.

---

1. Ḥakim, al Madkhal, p.7. However, it should be noted that the law accepts Āḥād traditions (either traditions transmitted from a single source) whereas in matters of faith they are not accepted. Cf. Kifāya, p.432.

A^{c}zamī also discusses the question of the recording of tradition. He suggests that the common belief that Ḥadīth was recorded in the second century was based on a number of misconceptions. Among these he discusses the misunderstanding of the terminology involved, such as Ṯadwīn, Ṯaṣnīf, etc., stating that these do not mean writing down. He also discusses the traditions which indicate the prohibition of writing down Ḥadīth, and weighs them against other evidence to come to the conclusion that the Prophet's disapproval of writing aḥādīth most probably meant the writing of the Qur'ānic material and non-Qur'ānic material on the same sheet.[1]

A^{c}zamī further devotes a section of his book to the early writing of Ḥadīth by Companions, then by the early successors and follows it from there onwards. In this respect A^{c}zamī's views comply with those of Goldziher. The latter has suggested that "the oldest parts of the Ḥadīth material are presumably those of which it is said that they were already preserved in writing during the first decade". He seems quite happy with the possibility that some of the Companions may have wished to keep the Prophet's sayings and rulings in writing. Goldziher even wonders how a community which preserved the

---

1. A^{c}zamī, Studies, p.23.

wise sayings of ordinary mortals in writings in sahīfas, could possibly leave the survival of the Prophet's sayings to the chance of oral transmission. Although he mentions the fact that there is no way to ascertain the authenticity of early sahīfas, he nevertheless describes the likelihood of a Companion carrying a sahīfa with him and using it to dispense instruction and edification to his circle. He writes: "Those who disseminated these texts named in succession their immediate authorities, and thus the Isnād came into being".[1]

In recent years more evidence has come out in support of the belief that some sahīfas were written by the Companions themselves. Sezkin, for instance, has listed a number of manuscripts, hitherto unknown, which contain some very early Nuskhas.[2] A'zamī has also published two of these manuscripts, namely the Nuskha of Suhayl ibn Abū Ṣālih and that of ᶜUbayd Allāh ibn ᶜUmar.[3] Earlier in 1953, the sahīfa of Humām ibn Munabbih was published in Damascus by Muhammad Hamīdullah. These publications have serious implications on the study of Ḥadīth and the history of Isnād.

---

1. Goldziher, Muslim Studies, p.22.
2. Sezkin, Tārīkh, Vol.I, pp.100 onwards (in Arabic).
3. Aᶜzamī, Studies in early Hadith Literature

THE FABRICATION OF HADĪTH

It has already been mentioned that forgeries started as early as the Fitna when people responded to them by demanding Isnād and scrutinizing its method. The fact that the beginning of forgery has been associated with the fitna is an indication that the first and strongest motive for the fabrication of Hadīth is the political motive. In this connection A^{c}zamī has counted the number of forged traditions in Al-Shawkānī's work on spurious traditions and found that a high proportion of these originated in the political atmosphere of the Fitna.[1] Such politically motivated forgeries are easier to detect when the historical circumstances are taken into account. But there are other motives which are not so easy to detect. The second motive is characteristic of those people whom al-Ḥākim describes as the Zindīqs. These have generally intended to create confusion among Muslim and perplex people. An instance of that is the addition made by Muḥammad ibn Sa^{c}īd, who reported on the authority of Ḥumayd on the authority of Anas that the Prophet said: "I am the

---

1. A^{c}zamī, p.217.

Seal of Prophets, there is no prophet after me save that God wills".[1]

A third group had a completely virtuous motive, namely the persuasion of people to perform pious acts. Among these were people like Abu ᶜIṣma Nūḥ ibn Abū Maryam al-Marwizī, Muḥammad ibn ᶜUkasha al-Karmānī,[2] etc. This group was particularly active in forging Ḥadīth; hence the statement of Yaḥya ibn Saᶜīd that "I have seen no one lie more than those who are supposed to be good".[3]

This phenomenon became widespread and hence it was regarded as a feature of false traditions that they carry a lot of exaggeration in praise of acts of piety and their reward, and also they exaggerate punishments for the opposite acts.[4]

The fourth type of forged Ḥadīth was motivated by the selfish desire to please some of the kings and amirs.[5]

The fifth type of motive was the simplest. There were people who narrated Ḥadīth in mosques and public places and were rewarded for this by the public. This was a well known form of begging. An example of

---

1. Ḥākim, p.26.
2. Ibid., p.27.
3. Ibid.
4. ᶜUlūm, p.265.
5. Aᶜzamī points out that there is only one example of those, which is quoted again and again, Methodology, p.69.

this kind is reported by Ḥākim, on the authority of Mu'ammil b. Yahāb, that a man once stood up and began to narrate Ḥadīth begging people. When they refused to give him anything he said he was told by Yazīd ibn Hārūn on the authority of so-and-so that if the beggar is denied (charity) let him say against them Allāh Akbar. At that point Yazīd was present and was asked about this report on his authority which he denied.[1] It is worth mentioning here, that it was regarded inappropriate to accept gifts when narrating traditions. Similarly, Aḥmad ibn Ḥanbal and others are reported to have prohibited the transmission of Ḥadīth from narrators who accept reward for the act of narrating Ḥadīth. Some scholars went even further and advised against writing Ḥadīth from needy people who are likely to begin lying in order to invite reward.[2]

Finally, there was a group who forged Ḥadīth in order to support their prejudice for either the sect, the race or the country to which they belonged.[3]

---

1. Ḥākim, p.32.
2. Ḳifāya, p.154.
3. Methodology, p.69.

ASCRIPTION OF

NUSKHAT NUBAYṬ

THE ISNĀD FOR THE MANUSCRIPTS

A. Ascription of Dar al-Kutub al-Ẓāhiriyya Copy

Aḥmad b. Isḥāq b. Ibrāhīm b. Nubayt[1]

Aḥmad b. al-Qāsim b. al-Rayyān al-Miṣrī al-Lukkī[2]

Aḥmad b. ᶜAbd Allāh b. Aḥmad b. Mūsā[3]

al-Ḥasan b. Aḥmad b. al-Ḥasan al-Haddād[4]

Yaḥya b. Maḥmūd b. Saᶜd al-Thaqafī[5]

Maḥmud[6]	ᶜAbd Allāh[7]	Abū Bakr[8]	ᶜAbd al-ᶜAzīz[9]
b. ᶜĀmir	b. ᶜUmar	b. Yūsuf	b. Barakāt
b. Yaḥyā	b. Yūsuf	b. Yaḥyā	b. Ibrāhīm
b. ᶜUmar	b. Yaḥyā	b. ᶜUmar	b. Ṭāhir al-Khashūᶜī
b. Kamil	b. ᶜUmar	b. Kāmil	
	b. Kāmil		

Aḥmad b. Abī al-Faḍā'il b. al-Dukhmīsī[10]

B. Ascription of Fayd Allah and Cairo Copies

(Both Manuscripts have the same chain of authorities)

Ahmad b. Ishāq b. Ibrāhīm b. Nubayt[1]

Ahmad b. al-Qāsim b. al-Rayyān al-Misrī al-Lukkī[2]

Ahmad b. ᶜAbd Allāh b. Ahmad b. Mūsā[3]

al-Hasan b. Ahmad b. al-Hasan al-Haddād[4]

Yahyā b. Mahmūd b. Saᶜd al-Thaqafī[5]

ᶜAbd Allāh b. Barakāt b. Ibrāhīm al-Khashūᶜī [11]

Ahmad b. al-Muhibb ᶜAbd Allāh [15]
b. Ahmad b. Muhammad b. Ibrāhīm
al-Magdisī

Muhammad b. ᶜAbd Allāh b. Ahmad [16]
b. al-Muhibb al-Maqdisī

ᶜUmar b. Muflih [17]

Ayyūb b. Niᶜma [12]
al-Kahhāl

ᶜAbd al-Rahmān [13]
b. al-Hafīz Abī
ᶜAbd Allāh al-Dhahabī

Sitt al-ᶜIrāq bint[14]
Ahmad b. Muhammad
b. Husayn al-Bālisiyya

NOTES ON THE ISNĀD

1. Aḥmad b. Isḥāq b. Ibrahīm b. Shurayṭ is alleged to have lived from 170 A.H. until 282 A.H.[1] The authors of rijāl works confirm that he is the compiler of the nuskha of his great-grandfather, Nubayṭ b. Shurayṭ and they assert that the nuskha contains errors. The same authorities also give evidence for the nuskha being reported through the next two names of the chain, al-Lukkī and Abū Nu^{c}aym. However, they assert that Aḥmad b. Isḥāq is an unreliable source because he is a liar. Particular exception is taken to four of the traditions in the nuskha.

2. Aḥmad b. al-Qāsim b. al-Rayyān al-Miṣrī al-Lukkī died in 357 A.H.[2] He is reported to have narrated traditions to Abu Nu^{c}aym al-Isfahānī but is described as weak and undesirable by authorities on rijāl.

3. Aḥmad b. ^{c}Abd Allāh b. Aḥmad, Abū Nu^{c}aym al-Iṣfahānī lived from 336 A.H. to 430 A.H.[3] Among the people

---

1. Tadhkira, 2, 641; Lisān, 1, 17; Mīzān 1, 82, No.29; S.A.D. 1, 84-85; 2, 45,104,292.
2. Mīzān 1, 128; Shadharāt 3, 35; In Lisān 1, 247, he is recorded as al-Makkī. This is a mistake and should read Lukkī. Al-Lukk is a small village in the vicinity of Burqa al-Gharbiyya in Libya.
3. Mīzān 1, 111, No.438; Lisān 1, 201, No.637; Tadhkira 3, 1092, No.993; Wafayāt 1, 26; Shadharāt 3, 245; Subki 4, 18-25.

he reported from is the preceding authority in the chain, al-Lukkī. He has many famous works to his credit, among which is Hilyat al-Awliyā'.

4. Al-Ḥasan b. Aḥmad b. al-Ḥasan al-Ḥaddād lived from 419 A.H. to 515 A.H.[1] He was a prolific author and his works include Ta'rīkh Isfahān, Ma'rifat al-Ṣaḥāba, ᶜUlūm al-Ḥadīth and several others.

5. Yaḥyā b. Maḥmūd b. Saᶜd al-Thaqafī died in 584 A.H.[2] He attended the lectures of al-Ḥaddād and other scholars while still very young. He narrated a great deal about Iṣfahān, al-Mawṣil, Ḥalb and Damascus. He is claimed to have been seventy when he died which would have made him a very young student of al-Ḥaddād. However, this is explained by the Ijāza that was occasionally given to a whole family through the narrator depositing his work with the family.

6. No trace could be found of this name.
7. No trace could be found of this name.
8. No trace could be found of this name.

The names of the above three make it clear

1. Aᶜlām 2, 195; Shadharāt 4, 47; Bughyā 2, 491.
2. Shadharāt 4, 282; Tadhkira 4, 1355.

that they were all related. In fact the manuscript mentions that Abū Bakr b. Yusūf b. Yaḥya was the uncle of ᶜAbd Allāh b. ᶜUmar b. Yusūf.[1]

9. ᶜAbd al-ᶜAzīz b. Barakāt b. Ṭāhir al-Khashūᶜī died in 637 A.H.[2] He narrated from his father and Ibn ᶜAsakīr.

10. Aḥmad b. Abū al-Faḍā'il al-Dukhmīsī died in 671 A.H.[3]

11. ᶜAbd Allāh b. Barakāt b. Ibrāhīm, al-Khashūᶜī died in 658 A.H.[4]

12. Ayyūb b. Niᶜma al-Kaḥḥāl has been mentioned by al-Suyūtī. The latter describes him as the last man who narrated traditions from Muḥammad b. ᶜAbd Allāh b. Muḥammad b. Abu al-Faḍl al-Marsī (who died in 655 A.H.) through samāᶜ.[5]

13. ᶜAbd al-Raḥmān b. al-Ḥāfiẓ b. Abī ᶜAbd Allāh al-Dhahabī lived from 718 A.H. to 799 A.H.[6] He

---

1. See p. 200 of Part II.
2. Shadharāt 5, 189; Tadhkira 4, 1416.
3. Tadhkira 4, 1463.
4. Shadharat 5, 393; Tadhkira 4, 1414.
5. Bughyā 2, 146; ᶜIqd 1, 280.
6. Shadharāt 6, 360.

was considered the narrator (Musnid) of al-Shām of his time. He died at the age of 81. He was one of the shuyūkh of Ibn Ḥajar al-ᶜAsqalānī.[1]

14. Sitt al-ᶜIrāq bint Aḥmad b. Muḥammad al-Bālisiyya died in 867 A.H.[2] She was the wife of Nāṣir al-Dīn b. Muslim, She had permission (Ijāza) to narrate traditions from many scholars.

15. Aḥmad b. al-Muḥibb ᶜAbd Allāh b. Aḥmad b. Muḥammad b. Ibrāhīm al-Maqdisī cannot be found but al-Ḥanbalī mentions that his father died in 658 A.H. at the age of forty.[3]

16. No trace can be found of this name.

17. ᶜUmar b. Muflih was an important scholar and also a political figure of some substance in Damascus. He was born in 780 A.H. and died in 870 A.H.[4]

---

1. See Introduction to Taqrīb.
2. Daw' 12, 55. Bālis is a town on the west of the Euphrates, Shadharāt 5, 396. See also Part II, p.18.
3. Shadharāt 5, 292.
4. Ibid. 7, 311.

As will be noticed, the manuscripts possess a common Isnād for the last five names in the chain. The third of these is the famous historian and traditionist Abū Nu^{c}aym Aḥmad ibn ^{c}Abd Allāh. Although he appears to have handed on the nuskha as a complete work, he does not appear to have used traditions from it in any of his works. This suggests that he himself did not think much of its reliability.

The work was reported to him by Aḥmad ibn al-Qāsim ibn al-Rayyān al-Lukkī, who is regarded by Islamic scholars, who made the Isnād their speciality, as weak and unreliable. He died in 357 A.H. and so must have been very young when he heard this nuskha from the very old Ahmad ibn Isḥāq ibn Ibrāhīm ibn Nubayt, who is claimed to have lived for 112 years and died in 282 A.H. In fact the manuscript tells that it was transmitted to al-Lukkī ten years before that date.

The scholars are unanimous in regarding Aḥmad b. Isḥāq b. Ibrāhīm as unreliable and accuse him of being a liar. These authorities use traditions from the nuskha as evidence for their accusations against him. In particular, four traditions are cited from it, to which exception is taken. They are:

> "O Muḥammad, I will not punish a person with the fire, who names himself after your name."

"The people of my house are like stars. Following any one of them, you will reach your destination."

"Al-Jīza is a garden from the gardens of Paradise."

"Treasures of God are in the land of Egypt."

He claimed to report this nuskha from his father, who reported it from his father, the latter reporting it from his father Nubayṭ ibn Shurayṭ. The two men, Isḥaq b. Ibrāhīm b. Nubayṭ and Ibrāhīm b. Nubayṭ, do not appear anywhere as reporters of traditions. So that even if the nuskha was genuine, it must have remained very much a family copy until Aḥmad circulated it more widely. However, its wider circulation among scholars did not lead to much use of the work by other scholars. In fact, the only later scholar to have used the work seems to have been Ibn ᶜAsākir, and he used the work very sparingly.

As for Nubayṭ ibn Shurayṭ, he lived until the first quarter of the second century of the Islamic era.[1] Only three authorities are recorded who narrate traditions from him. They are his son, Salama, and Nuᶜaym b. Abī Hind al-Ashjaᶜī and Abū Mālik al-Ashjaᶜī. Outside the present nuskha, the only tradition reported from Nubayt concerns the Farewell Pilgrimage of the

---

1. Musnad Aḥmad ibn Ḥanbal 4, 305; al-Iṣāba 3, 551; Usd 5, 312; al-Ṭabaqāt 6, 29-30. See also Sezkīn, I, 121.

Prophet, witnessed by Nubayt when still a boy and riding on the back of his father's camel:

> "I was riding behind my father on a camel while the Prophet ... was preaching. He said: 'Thank God, seek His help and forgiveness and witness that there is no God but One and Muḥammād is is His Messenger. I command you to be observant of God. Which day is sacred?' They answered: 'This day (of ᶜArafa).' 'Which month is sacred?' They answered: 'This month (of Dhū al-Ḥijja).' 'Which town is sacred?' They answered: 'This town (of Mecca).' Then he said: 'Your blood and wealth are as sacred as the sacredness of this day, this month and this city.'"[1]

It is surprising that this tradition of Nubayt, while recorded in several sources on the authority of the narrators mentioned above is not included in the nuskha. In fact, Nubayt's son, Salama, is regarded as a reliable authority, while the son Ibrāhīm is not mentioned anywhere outside the nuskha under discussion. Indeed, the same lack of information also exists with regard to Ibrāhīm's son, Isḥāq, who is Aḥmad ibn Isḥāq's immediate authority for the nuskha.

---

1. Ṭabaqāt 6, 29; cf. Nasā'ī 5, 253.

CRITICAL STUDY OF THE MANUSCRIPT OF NUBAYṬ B. SHURAYṬ

The manuscripts contain fifty-three traditions which are marfū^{c}, that is traditions going back to the Prophet. Nine traditions are mawqūf, that is they go back only to a Companion. Six of these go back to Nubayṭ as the authoritative Companion while three go back to other Companions. There are five reports which are not traditions and refer to a variety of subjects.[1]

The traditions may be divided into the following sections:[2]

1.	Personal qualities (manāqib)	29
2.	Morals	5
3.	Faith	2
4.	Idolatry	1
5.	The People of the Book	1
6.	Prayer	1
7.	Supplication	1
8.	Jihād	2
9.	Alms	2
10.	Knowledge	1
11.	Practice	1
12.	Encouragement (Targhīb)	3
13.	Ascetism	2
14.	Qur'ān	2
15.	Illness	2
16.	Birth	2
17.	Tribes	3
18.	Places	2
19.	Miscellaneous	5

1. See Part II, p.61.
2. See Part II, p.66.

THE STUDY OF THE MANUSCRIPT OF NUBAYT

A survey of the manner in which the traditions of the manuscript are divided, as illustrated in Diagram 8, will help to explain the following basic observations. Traditions about morals and good qualities of people total thirty-four, which is over 50% of the whole manuscript. If we add to these the five traditions on places and tribes, and five other stories and poetry, the total becomes forty-four, that is two-thirds of the manuscript. There are no traditions on rituals (i.e. prayer, zakāt, fasting, pilgrimage, etc.) except one single tradition about Night Prayer. The remaining traditions are divided among the other sections.

A number of traditions convey an impression of the author's sympathy towards ᶜAlī and the Ahl al-Bayt.

TRADITIONS ABOUT QUALITIES

PROPHETS

The traditions concerning them are: 4, 7, 8, 15, 30.

Ibrahim:

There are two traditions which concern him: 4, 8. No. 4 says:

> "The first person ever to offer hospitality to guests was Ibrāhīm, the first to wear trousers (sarāwīl) was Ibrāhīm, and the first to get circumcised was Ibrāhīm. He performed that using an adze (al-qaddūm) at the age of 120 years."

A similar tradition is to be found in the work of the Albānī[1] as follows:

> "The first to offer hospitality to guests was Ibrāhīm, and he was the first to get circumcised when he was eighty years of age. He performed the circumcision with an adze."

However, the word order is slightly different and the traditions disagree on Ibrāhīm's age when he performed the circumcision.

2-(8) He narrates from his grandfather that the Prophet said:

> "The first who used mubalqas bread was Ibrāhīm. The mubalqas bread is a bread like a brick, its weight is four pounds."

This tradition does not seem to appear anywhere else.

Muḥammad:

Ḥadīth No.7 contains information regarding the Prophet's name. He reports that the Prophet said:

> "Jibrīl came to me and said, 'O Muḥammad, God sends his greetings to you and says: "I swear by My honour and splendour I shall not punish with fire anyone who is called by your name Muḥammad"'."

According to Ibn Hajar al-ᶜAsqalani this tradition is fabricated.[2]

---

1. S.A.S. 2, 361, H.725, also S.J.S. 1, 122, H.219.
2. Lisān, 1, 17; Mīzān, 1, 82.

David:

Hadīth No.15 is related about him. Through his grandfather he narrates about the Prophet:

> "A delegation of ᶜAbd al-Qays came to him and there was a good looking boy amongst them. The Prophet asked the boy to sit behind and said: 'My brother David's error comes through looking (at women)'."[1]

This is a fabricated Hadīth according to al-Albānī.

Ādam:

Hadīth No.30 contains reference to him.

He narrates from his grandfather that the Prophet said:

> "Ādam was sent down to earth and his height was forty dhirā'. They said, 'What about his footsteps?' He said, 'Every step was a Farsakh'."

Ibn al-Qayyim has given this hadith in the following words:

> "In Ṣaḥīḥayn, it is transmitted by Abū Hurayra from the Prophet that he said: 'God created Ādam and his height was sixty dhirā', it continued decreasing afterwards'."[2]

It appears that two of these traditions are based on traditions accepted in the standard collections (Ibrāhīm's performing circumcision and the height of Adam). However, in both cases there is exaggeration; in the first case

---

1. S.A.D., 2, 45, H.576; Ibid, 1, 324, H.313; Musnad A, 4, 205-7; Tabaqāt, 1, 314; Wathā'iq, 94-96.
2. Tabaqāt 1, 30-31; Manar, 42, H.85.

of Ibrāhīm's age and in the second of Ādam's height. The tradition regarding the name of Muḥammād is so obviously false that its inclusion is surprising. Yet it would seem to belong to the same exaggerating tendency illustrated by the previous traditions. The tradition about mubalqas bread seems like an attempt to give the impression of detailed authenticity to the work by the inclusion of tradition, which seems to be unknown elsewhere but which adds details of a purely scholarly nature. The tradition about David is also regarded by students of Ḥadīth as fabricated.

Ahl al-Bayt: 11, 18

In Ḥadīth No.11, he reports the Prophet saying:

> "The people of my house are like stars, wherever you follow you will be guided."[1]

The authorities of tradition have declared this to be a fabricated tradition. They also do not accept a similar tradition, which is very like it but puts the emphasis on the Companions rather than the Prophet's family:

> "My Companions are like stars, follow one and you will reach your destination."[2]

---

1. Mīzān 1, 82; Lisān 1, 17; S.A.D. 1, 84.
2. S.A.D. 1, 78-82,439. Albānī maintains that all of the aḥadīth which contain the meaning of the Ḥadīth quoted above are all fabricated.

2 In Ḥadīth No.18 he narrates from his grandfather that the Prophet said:

> "I leave behind me amongst you two great things, the Book of God - an outstretched (extended) rope, one end of which is in the hands of Allāh and the other end in your hand - and the people of my household. They will never be separated until they arrive at the waters of Paradise (ḥawḍ). Be mindful regarding these two."

A similar tradition is reported:

> "O, People, I have left amongst you the Book of God and the people of my household if you stick to them you will never go astray."[1]

However, in contrast to this tradition, another is quoted also in the books of tradition which lays stress on the sunna rather than the Prophet's family.

> "I left behind me amongst you two things, you will never go astray after that, the Book of God and my Sunna. They will never be separated until they come to me on the Ḥawḍ."[2]

ᶜAlī:

There are eight aḥadīth concerning him: 29, 41, 42, 46, 55, 56, 64, 65.

1-(29) He narrates that the Prophet said to ᶜAlī:

---

1. Tirmidhī 5, 663, Ḥadīth H.3788. These words are very close to the above mentioned Ḥadīth. Two versions of the Ḥadīth can be found in the S.J.S., ed. al Albani 2, 404, H.2745.
2. Ṣaḥīh, also H.7754, 6, 277; S.A.S., ed. al-Albani, 3, 111, H.3227.

"Your status in relation to me is like that of Hārūn to Mūsā except that there is no prophethood of Prophet after me."

Two traditions are narrated by al-Tirmidhī similar to this:

"Wouldn't you be pleased if your position to me be like that of Harūn to Mūsā save that there is no prophethood after me?"

"Your position to me is that of Harūn to Mūsā except that there is no Prophet after me."[1]

This is a Hasan Ṣahīh Ḥadīth and there are several versions of it.[2]

2-41 This is a long Ḥadīth. It can be summarized as follows: Nubayṭ went out with ᶜAlī and Ibn ᶜAbbās was with them. They found ᶜUmar sitting and scratching on the ground thinking about some important matter. ᶜAlī addressed him with the title Amīr al-Mu'minīn, and offered him his assistance. However, Umar asked for Ibn ᶜAbbās to stay with him. He told him the problem he was faced with. It concerned ᶜAlī, who was more entitled to the

---

1. Tirmadhī, (Manāqib 20), 5, 638, H.3724, 5, 641, H.3730-31.
2. S.J.S., ed. al-Albani 2, 25, H.1496.
   "You are to me like Harūn was to Moses save that there is no Prophet after me."
   Second Ḥadīth, without the word Nubuwwa, 6, 298, H.7828.
   "O Ali wouldn't you agree that your status in relation to me would be that of Harūn to Moses except there is no prophet after me?"
   This is a Saḥīḥ Ḥadīth. See Majmaᶜ al-zawā'id, 9-111, for a similar version of the Ḥadīth.
   Al-Shawkani in al-Fawā'id al-Majmūᶜa fī al-Aḥadīth al-Mawdūᶜa, p.356, has given this Ḥadīth (No.1091) in different words and declared it as bāṭil (false).

position except for three points. After listening to the answers of Ibn ᶜAbbās about the three points, ᶜUmar said: "Keep it secret. If I had hear it from someone other than you I would not sleep in Medina". Ibn ᶜAbbās did not conceal it. Rather he informed ᶜAlī. He pointed out that God had not considered the younger age of ᶜAlī when the Prophet sent ᶜAlī to transmit Sūrat Baqara instead of Abū Bakr.

The ḥadīth supports ᶜAlī and his claim for Khilāfa, but I have not found it in the sources I have been able to consult.

3-43 The text contains directions of the Prophet to ᶜAlī about morals and devotion. He mentioned that there are fifty rakᶜā prayers in a day.[1]

4-46 He reports from his grandfather that the Prophet said to ᶜAlī ibn Abi Ṭālib:

> "Which is the first of the favours God has bestowed upon you? He said that God has created me as a male. The Prophet said: 'And after that?' ᶜAlī replied that He made him a Muslim."

I have not found this ḥadīth anywhere.

---

1. Could not be traced. See Fatḥ, 4, 256.

5-55 This hadīth contains the following points: It mentions the fight with Khawārīj in the battle of al-Nahr. ᶜAlī was riding on the mule owned by the Prophet, ᶜAlī ordered the overturning of the dead bodies. They turned the bodies and found the body of the person who said to the Prophet: "You have not done justice". The Prophet had said to him: "There is a person who will kill you". So ᶜAlī killed him. ᶜĀ'isha acknowledged that she heard the Prophet speaking about Khawārīj and their killing of the person who was dearest of all to the Prophet and to Allāh. The admission of ᶜĀ'isha that whatever was between her and ᶜAlī was due to hadīth al-Ifk. ᶜĀ'isha spoke about it and asked God's forgiveness. It also reports that the Prophet said: "My Umma will be divided into two groups. So two groups are within the fold of his Umma and the third is deserter and heretic". There is a taunt in the hadīth against ᶜĀ'isha.[1] The hadīth is in support of ᶜAlī.

6.56 He reports from his grandfather that he was asked about the support of al-Ansār for ᶜAlī in the battles of al-Jamal and Ṣiffīn. He said, "No" and I have heard the Prophet saying:

---

1. See Zawā'id 6, 225-241. We find the theme of this hadīth reported through various narrations, none of them is from Nubayt. Musnad al-Humaydī 1, 32, H.59.

"O God, love those who love him, be an enemy of a person who is hostile to him, help a person who supports him and leave a person who deserts him."[1]

The hadīth supports ᶜAlī and contains a taunt against the Ansār because they were not friendly with ᶜAlī and did not support him in the battle of al-Jamal and Ṣiffin.

7-64 Two verses composed in connection with the death of Fāṭima. I could not find them.

8-65 Five lovely verses. The substance of it is that at the time of disappointment, it is God who provides relief for all distress.

These verses are reported in Tarīkh Ibn ᶜAsākir in the biographical note of ᶜAlī b. Abī Ṭālib, on the authority of Aḥmad b. Isḥāq b. Ibrāhīm.[2]

The traditions about ᶜAlī and ahl al-bayt all seem to indicate Shīᶜite tendencies. While some of the traditions have been reported in the standard works of tradition, others showing a markedly Shīᶜite bias have not. In particular the tradition of Ibn ᶜAbbās' conversation with ᶜUmar indicates that the narrator believed that ᶜAlī had a better claim to the caliphate than either Abu Bakr and ᶜUmar. The tradition about ᶜAlī saying that

1. Zawā'id, 9, 104-109. There are certain additions in some of the narrations like, "Love him who loves ᶜAlī and hate the man who hates him". Before it the phrase "and support those who support him". In some of them only this, "O God, be friendly with a person who is friendly to ᶜAli and be an enemy of him who is hostile to ᶜAlī".
2. ᶜAsākir,(ed. Muhammad Baquir al-Muhibbi) 3, 246-247. It would seem clear that Ibn ᶜAsākir's source is the nuskha of this study.

the first favour that God had granted him was to be a male, is very unusual. It seems to be cited nowhere else and is certainly not in conformity with the spirit of Islam that masculinity should be regarded as more important than Islam.

Al-Anṣār:

Aḥādīth Nos. 33, 34, 38, 49, 61, are related to them.

1-33 It is reported that the Prophet distributed some sheep and camels among the people, the Anṣār said: "Our swords are dripping with their blood and yet in our presence he (the Prophet) distributes (things) among them". The Prophet said to al-Anṣār, "Are you not satisfied with taking the Prophet with you while other people have gone with sheep and camels?" The Anṣār said, "We are happy with our Prophet". So the people taking sheep and camels and the Ansar went with the Prophet.

In Tirmidhī, this ḥadīth is narrated from Anas in the following words:

> "'Are you not content that the people are going back with the worldly things while you are returning home with the Prophet?' They said: 'Yes'. The Prophet said: 'If the people enter upon a valley and followed a path and the Anṣār followed another path or entered upon another valley I would follow the way of the Anṣār'."

Al-Tirmidhi said that this hadith is a fair and sound one.[1]

1. Tirmidhī 5, 712, H.3901.

The following version is given in Ṣaḥīḥ al-Jāmiᶜ al-Ṣaghīr waziyādātuhū.[1]

> "Aren't you satisfied that the people return with the worldy things and you go back to your homes with the Prophet? If the people go to a valley and follow a path I shall go to the valley of the Anṣār and follow their way."

2-34 The Prophet said:

> "The Anṣār are the depositories of my secrets and trust, the objects of my love and compassion like young children. If the people enter a valley and the Anṣār went to another, I would enter the valley of the Anṣār. O Allāh, forgive the Anṣār, their children and the children of their children."

This tradition contains elements which are reported in two traditions in al-Tirmidhī. The first is:

> "The Anṣār are the depositories of my secret and trust, the object of my love and compassion like my children. The people will increase while their number will decrease. Receive favourably their good people and overlook their unpleasant people."[2]

The second tradition is:

> "O Allāh forgive the Anṣār, their children, the children of their children and the women of the Anṣār."[3]

It seems that the two traditions in the manuscript, (Nos. 33 and 34), have muddled several traditions together.

---

1. S.J.S. (ed. al-Albānī) 2, 224, H.2136.
2. Tirmidhī (Manāqib) 5, 715, H.3907; S.J.S. 2, 415, H.2789.
3. Tirmidhī 4, 716, H.3909.

The second tradition contains elements that belong to the first and leaves out elements which are associated with it in the standard works. In addition it adds phrases from a third tradition.

3-38 It is reported through him that the Prophet said:

> "Loving the Ansar is faith and disliking them is hypocrisy."

Al-Tirmidhī has reported through al-Barā' b. ᶜĀzib that he heard the Prophet saying or he reported that the Prophet said about the Anṣār:

> "No one except a believer loves them and none save the hypocrite dislikes them. One who loves them is loved by Allāh and one who hates them is hated by Allāh."[1]

However, a very similar version of the tradition in the manuscript is reported in al-Jāmiᶜ al-Saqhīr.[2]

4-49 He narrates from his grandfather that when ᶜAlī finished with the burial of the Prophet, he enquired about the events in al-Saqīfa. He was informed that the Anṣār said:

> "'One Amīr from us and another from you'. ᶜAlī said: 'Would the Anṣār were reminded of the saying of the Prophet that those of them who do good should be accepted and those among them who do evil should be forgiven. How could the Amīr be from them while there

1. Tirmidhī 5, 712, H.3900. It is a sound tradition.
2. S.J.S. 1, 63, H.15.

was an order of good treatment to them from the Prophet?'"[1]

The hadīth contains a deduction that the Ansār had no right to the Khilāfa because they were the people about whom the Prophet gave special instructions that they should be well-treated, i.e. by those who ruled them.

5-61 This hadīth relates a charm of the Ansār against fever and headache.[2] It has not been found in any other source.

THE COMPANIONS OF THE PROPHET

Ahadīth Nos. 13, 17, 32, 37, 44, 45, 51, 53 are related about them.

1-13 It is reported by him that the Prophet said:

> "The best of my Companions are those of the generation in which I live, then those who follow (close to them) and then those who follow them. After that there will be schisms like bits of a very dark night."

Another version of the hadīth is found in Sahīh al-Jāmi^c al-Saghīr:[3]

---

1. Tirmidhī 5, 714, H.3904. It is narrated by Abū Sa^cīd al-Khudrī and is considered as fair. See also the same source, 5, 715, H.3907. Anas has reported this hadīth. It is a fair sound hadīth. It is also reported in S.J.S. 1, 115, H.194. Reported from Sahl b. Sa^cd and ^cAbd Allah b. Ja^cfar and is a sound hadīth.
2. See the text in the manuscript, H.61, p.52.
3. S.J.S. 3, 125, H.3289.

(a) "The best of the people are those who live in my age, then those who come after them and then those who are next to them. After that come the fat people who like fatness and are ready to give testimony before they are asked."[1]

Albanī has given the same text with a slight change in two places.[2]

(b) "The people of my period are the best, then those who follow them and then those who come after them. After that come the people whose testimony will precede his oath and the oath, his testimony."[3]

Al-Tirmidhī has reported this hadīth in the following words:

"The best are the people of my period, then those who are close to them and then those who follow them. People come after that whose oaths precede their evidence and the evidence goes ahead of their oaths."[4]

All the authentic traditions refer to "people" and not "Companions" and the end of the tradition is very different.

2-17 It is reported through him from the Prophet that he said:

---

1. ᶜImrān b. Ḥuṣayn has reported this hadīth.
2. S.A.S. 2, 319, H.699.
3. S.J.S. 3, 125, H.3290. Also see the same source, 3, 127, H.3296, and S.A.S. 1, 320, H.700 where it is found with the form qawm for people instead of aqwām.
4. Tirmidhī 5, 695, H.3859. Narrated by Ibn Masᶜūd, it is a fair sound hadīth. See also Tamyīz, p.77.
5. See S.J.S. 2, 193, H.2045. Also see S.A.S. 2, 398, H.758.

"Be careful about my Companions. Do not make them targets after me. Whoever likes them is doing so for the sake of love of me and whoever hates them is doing so for having hated me. A person who hurts them hurts me and whoever hurts me hurts Allāh. One who hurts Allāh is about to be punished by Him."

Al-Tirmidhī has given the hadīth in the following words:

"Be careful about my Companions, be careful about my Companions. Do not make them the target of your objections. Whoever loves them is doing so for the sake of love of me and whoever hates them is doing so for having hatred against me. Anybody who hurts them hurts me and whoever hurts me hurts Allāh. One who hurts Allāh is liable to be caught in trouble by Him."[1]

This hadīth is similar to the hadīth of the manuscript except for some minor points.

3-32 It is reported by him that the Prophet said to Sa^{c}d b. Mu^{c}adh,

"O Sa^{c}d, shoot, may my father and mother be sacrificed for you."[2]

Al-Tirmidhī has given a few versions of hadīth such as:

(a) "It is reported on the authority of Sa^{c}īd b. al-Musayyib from ^{c}Alī, who said that: 'I have never heard the Prophet combining his parents for anyone other than Sa^{c}d b. Abī Waqqas'."[3]

---

1. Tirmidhi 5, 696, H.3862. A lonely hadith narrated by ^{c}Abd Allāh b. Mughaffal. See also D.J.S. 1, 352, H.1259. This narration is similar to the hadīth of the manuscript save " غرضاً من بعدى " it says instead " غرضاً بعدى ".
2. S.J.S. 6, 289, H.7788. A sound hadīth narrated from ^{c}Alī.
3. Tirmidhi 5, 130, H.2828.

(b) "Alī said: 'The Prophet did not combine his father and mother for any one other than Sa^{c}d b. Abī Waqqās. The Prophet said to him in the battle of Uḥud "Shoot, may my father and mother be sacrificed for you".'"[1]

(c) "Sa^{c}d b. Abī Waqqāṣ is reported to have said: 'The Prophet combined his parents for me at the day of Uḥud when he said, "Shoot, may my father and mother be sacrificed for you".'"[2]

Ibn Sa^{c}d has reported the following versions: It is reported on the authority of ^{c}Alī that the Prophet said, "Shoot, O Sa^{c}d, may my father and mother be sacrificed for you".[3] It is also reported from Sa^{c}d that he said: "I am the first person in Islam who shot the arrow".[4]

All these reports unanimously suggest that the words were said to Sa^{c}d b. Abī Waqqāṣ but the author of the manuscript on the contrary attributes it to Sa^{c}d b. Mu^{c}ādh.

4-37 It is reported through him from the Prophet that he said:

> "The best people of my community are those who live in my age, then those who come after them and then those who follow them. Then there will be al-harj (critical situation). When the Prophet was asked to explain al-harj he said 'the sword'."

---

1. Tirmidhī 5, 130, H.2829. A fair sound ḥadīth, also narrated by al-Zubayr and Jābir.
2. Ibid. 5, 131, H.2830.
3. Tabaqat 3, 141.
4. Ibid. 3, 140.

The first part of the hadīth has already been discussed while making our comments on H.13 of the manuscript.[1] As far as the second part is concerned, it has been taken from another hadīth given below:

(a) Abū Mūsā has reported that the Prophet said:

> "There will be al-ḥarj, I mean murders before the Hour of Resurrection. It would not be the killing of the unbelievers but the killing of one another in the community."[2]

(b) It is reported on the authority of Ibn Mas^{c}ūd and Abū Mūsā that the Prophet said:

> "A time will come before the Hour of Resurrection when ignorance prevails, knowledge will be taken away and ḥarj will increase, and the ḥarj means killing."[3]

Al-Tirmidhī in his Sunan has included two aḥādīth regarding ḥarj. The heading of the chapter is "Al-Ḥarj and worship during that time".

> "'Ahead of you there is a time when the knowledge will be taken away and the ḥarj will increase.' They said, 'What is the ḥarj O Prophet of Allāh?' He said: 'Killing'."[4]

The same hadīth has been reported with the following heading of the chapter: "Worship during the ḥarj is like hijra".[5]

---

1. See above 37
2. S.J.S. 2, 193, H.2043.
3. Ibid. 2, 194, H.2047. A sound ḥadīth.
4. Tirmidhī 4, 489, H.2200. A sound ḥadīth narrated by Abū Mūsā. In this section is is also narrated by Abū Hurayra, Khālid b. al-Walīd and Ma^{c}qil b. Yasār.
5. Ibid., a sound ḥadīth narrated by Ma^{c}qil b. Yasar, H.2201. Ibid. 4, 490, H.2202.

It should also be noted that the word al-ḥarj has been explained by the word al-sayf in the manuscript contrary to the other aḥādīth where it has been explained by the word al-qatl.

5-44 This is a tradition in which the Prophet gives instruction about private worship to Abū Dharr. It is not to be found elsewhere.[1]

6-45 He reports from his grandfather that Muᶜādh b. Jabal said:

"My son died and the Prophet wrote to me."[2]

Dr Hamidullah has included it in al-Wathā'iq[3] quoting it from Ḥilya. The text in Ḥilya[4] contains many important additions not found in the ḥadīth of the manuscript, as well as many different narrations. It is surprising that Abū Nuᶜaym does not give the narration of Nubayt.[5] In fact, after all the narrations he says:

> "All these narrations are weak and unestablished because Muᶜādh's son died years after the death of the Prophet. In fact some Ṣaḥāba wrote to him. The narrator was mistaken and attributed it to the Prophet."[6]

---

1. See Part II, 39.
2. Ibid., 40.
3. Wathā'iq, p.380.
4. Ḥilya 2, 243.
5. It is narrated by ᶜAbd al-Raḥmān b. Ghanam through uninterrupted chain. Also reported by Mahmūd b. Labīd, Muᶜādh b. Jabal, Abū al-Zubayr and Jābir.
6. Ḥilya 2, 243. See also Zawā'id 3, 3.

7-51 He reports from his grandfather that he said, when ᶜA'isha died ᶜAbd Allāh ibn ᶜUmar cried. When the news reached Muᶜāwiya he said to Ibn ᶜUmar: "You are crying for the death of a woman". ᶜAbd Allah b. ᶜUmar replied: "In fact it is her sons who are crying over the Umm al-Mu'minīn but those who are not her sons will not cry". No trace of this ḥadīth could be found in the sources. It is critical of Muᶜāwiya but at the same time it praises ᶜĀ'isha. Thus it would seem to represent some sort of compromise between the various opponents of the Umayyads.

8-53 He reports from his grandfather that the Prophet said to Al-ᶜAbbās: "O Uncle, you are older than me". This ḥadīth does not seem to occur in any other source.

THE ARABS

One ḥadīth is related about them.

48 It is reported through him from his grandfather that the Prophet said:

> "Love the Arabs and their survival because their existence is a light in the body of Islam and their disappearance is darkness in Islam."[1]

1. In S.A.D. 2, 46, H.578, he says, a weak ḥadīth narrated by Abū Nuᶜaym in "Nuskha of Aḥmad b. Ishāq b. Ibrāhīm b. Shyrayt". As stated earlier this Nuskha contains blunders, but this ḥadīth has another way. Abū al-Shaykk has narrated it in Kitāb al-Thawāb wa Fadā'il al-Aᶜmāl". Al-Ḥāfiẓ al-ᶜIrāqī has mentioned it in Mahajjāt al-Qurb ilā Mahabbat al-ᶜArab 5, 2, and said: "there is nothing objectionable in its isnād".

This hadīth has been found outside this manuscript by Albānī.

MORALS

Five ahadīth, 2, 16, 19, 21, 54 are related to the subject.

1-2 Through him it is reported from the Prophet that he said:

> "Ignore the mistake of the generous person having good manners, because he stumbles till God holds his hand."

Albānī has mentioned some narrations, a few of which are near to the text of the hadīth given in the manuscript.[1]

2-16 Through him, it is narrated that the Prophet said:

> "The best of you is a person who is best to his family and I am the best to my family."

It is found with the same text in Sahih al-Jāmi^c al-Saghīr.[2] It is a sound hadīth. However, the isnād is different.

---

1. S.A.S. 2, 234-241, H.638.
2. S.J.S. 3, 129, H.3309.

3-19 It is reported through him from the Prophet that he said:

> "One who has no mercy for others will have no mercy."

Albānī has given this hadīth in the following words and noted that the first sentence is reported by Bukhārī, Muslim, Aḥmad and al-Ṭabarāni from Jarīr.[1]

4-21 Through him it is reported from the Prophet that he said:

> "A wise man has some qualities by which he is known; he forgives the man who treats him unjustly, treats politely those who are below him, competes with his superior in acts of virtue. If he finds the door of righteousness is open, he takes advantage of it. Fear of God does not leave him; he speaks after reflection and contemplation. If he speaks he takes benefit and if he keeps silence he is safe; if he is faced with trouble he adheres to God and observes silence. The ignorant has his own characteristics; by them he is well-known. He oppresses one who mixes with him; he commits aggression against one below him; he stretches too high to one above him; he does not do justice to himself; he speaks without thinking, so he repents afterwards; if he speaks he offends and if he keeps quiet, he forgets; if faced with trouble it makes him wicked and if he finds a virtuous way he avoids it."

This hadīth, which is inoffensive, could not be traced to any other source.

---

1. S.A.S. 1, 248-9, H.483.

5-54 His grandfather is reported to have said:

> "The Prophet passed by the grave of Abū Uḥayḥa. Abū Bakr said: 'This is the grave of sinful Abū Uḥayḥa'. Khālid b. Sa^cīd said: 'By God this does not please me if he was in Illiyīn (a high place in paradise) and was like Abū Quḥāfa.' The Prophet said: 'Do not curse the dead because you make the living angry'."

The following text of the ḥadīth is in Mukhtaṣar:

> "Do not curse the dead because they got whatever they sent ahead."[1]

FAITH (Imān) 36, 40

1,36 It is reported through him that the Prophet said:

> "The believer learns decent manners from God. If He makes him wealthy, he will expend (his wealth). If He gives him little, then he will be frugal."

This tradition could not be traced.

2,40 It is reported through him from his grandfather that the Prophet said:

> "Anyone who said: 'There is no deity except Allāh, He is alone and has no partner', would be forgiven."

There are a number of aḥādīth close in meaning to the above mentioned text.[2] However, none are attributed to Nubayt.

1. Mukhtaṣar, p.327. Cf. also Tajrīd 1, 102, Ḥusayn b. Mubārak narrated it from ^cĀ'isha; Tamyiz, p.190 Al-Shaybānī reported from ^cĀ'isha; Hujja 2, 37.
2. S.J.S. 1, 124, H.227; 294, H.864; 326, H.978. See also Zawā'id 1, 14.

SHIRK (Idolatory) 25

It is reported by him that the Prophet said to Abu Dharr:

"'Shirk (idolatory) amongst you is more invisible than the creeping of ants. A person from amongst you would say that he has done this for God and that person, so he made that man partner, while God dispenses with that. Shall I not teach you some phrases which negate the possibility of minor or major types of idolatory?' He said: 'Yes, O Messenger of Allāh'. The Prophet said: 'When you offer your prayer and in the morning and evening say: "O God, I seek refuge with you from making something your partner knowingly and I ask your forgiveness for what I do not know".'"

A similar hadīth to this is to be found in al-Jāmi^{c} al-Ṣaghīr[1] in the following words.

"Shirk (idolatry) is more invisible than the creeping of an ant, I shall tell you about something which, if you do it, you will get rid of minor and major idolatry. You should say: 'O God, I seek refuge with you from making something partner to you knowingly and I ask your forgiveness for what I do not know'. Say it for three times."

The hadīth of the manuscript contains many additions to what is in al-Jāmi^{c} al-Ṣaghīr, those double the text of the hadīth of the manuscript.

PEOPLE OF THE BOOK 31

It is reported through him from the Prophet that he said:

---

1. D.J.S. 3, 256, H.3432.

"Do not start with salām (greeting) to the Jews and Christians and if you meet them on the road, compel them to take the narrowest side."

Albānī has reported a similar ḥadīth in the following words:

"Do not start with salām (greeting) to the Jews and Christians and if you meet one of them in the road compel him to take the narrowest way."[1]

Al-Tirmidhī has given the same text with a slight difference in one word.[2]

NIGHT PRAYER 35

It is reported through him that the Prophet prayed till his feet were swollen. It was said to him: 'O Messenger of Allāh, you do that while God has forgiven your earlier and later mistakes?" He said: "Shall I not be His very thankful servant".

Al-Haythamī has reported this ḥadīth in these words:

"Anas narrated that the Prophet stood for prayer until his feet or legs were swollen. It was said to him: 'Has God not forgiven your earlier and later mistakes?' He said: 'Shall I not be his very thankful servant'."

Although several narrations of this ḥadīth are given, none is reported from Nubayt.[3]

---

1. S.A.S. 2, 324, H.704. It is a sound ḥadīth. Also see S.J.S. 1, 278, H.803; 6, 128, H.7081.
2. Tirmidhī 5, 60, H.2700, the same as 1, 704.
3. Zawā'id 2, 271. Also see Fatḥ 4, 237, H.1005, narrated by A isha; Ṭabaqāt 1, 384; Tagrīd 1, 88, narrated by al-Mughīra b. Shuᶜba.

It is reported through his grandfather that the Prophet said:

> "Jibrīt taught me a du^{c}ā' about debt. He said: 'Anyone faced with a debt should make his ablutions and offer four rak^{c}āt in the afternoon. He should recite in every rak^{c}ā (the suwar) al-Ḥamdu Lillāh, Qul huwa Allāhu Aḥad, and Āyat al-Kursī. When he says salām at the end he should recite: 'Say: O Allah, owner of the kingdom, Thou givest the kingdom to whom Thou pleasest and takest away the kingdom from whom Thou pleasest and Thou exaltest whom Thou pleasest. In Thine hand is the good. Surely, Thou art possessor of power over all things. Thou makest the night pass into the day and Thou makest the day to pass into the night; and Thou bringest forth the living from the dead and Thou bringest forth the dead from the living; and Thou givest sustenance to whom Thou pleasest without measure'."[1]

Then he should say:

> "O, Remover of grief, Reliever of distress, Who answers the call of the helpless, O Beneficient and Merciful of this world and the next world, have mercy on me, a mercy that makes me independent from every mercy except Yours and relieves me of my debt."

No doubt God will make him free of his debt. This du^{c}a' contains God's greatest Name.

Al-Shawkānī reporting the same text with a few variations says: "There is a liar in the chain of its narration".[2]

1. Al-Qur'ān, iii, 25, 26.
2. Fawā'id, 59, H.172. It seems to me that the text of Fawā'id has been taken from the Nuskha of Nubayṭ because of the similarity of the text and the existence of the phrase "فى سنده كذاب". I think by this he means Aḥmad b. Iṣḥāq b. Ibrāhīm. See also Zawā'id 10, 185-186. The text here indicates that it was addressed to Mu^{c}ādh b. Jabal ... and has no mention of Nubayṭ.

JIHĀD 5, 27

1,5 It is reported through him from the Prophet that he said:

"War is deception."

This is a sound tradition reported in different sources but only one from Nubayṭ. This is the report of al-Haythamī.[1]

2,27 "It is reported through him from his grandfather that the Prophet had a bow made of nabᶜ (tree) called al-Katūm. It was broken in the battle of Uḥud. Qatāda b. Nuᶜmān broke it. After that he selected three bows from the weapons of Banū Qaynuqāᶜ, one called al-Bahā', a yellow one called al-Ṣafrā' and another called al-Rawhā'. He had two suits of armours, one called al-Saᶜdiyya and the second Fiḍḍa. He possessed three swords, known as Qalaᶜī, al-Mikhdam and Rasūb. He also had Dhāt al-Fuḍūl, and swords called al-Qasaba and Dhū al-Faqār. He also had three spears selected from banū Qaynuqāᶜ and he selected a helmet decorated with yellow cuper.

Al-Jāmiᶜ al-Ṣaghīr gives a ḥadīth narrated from Ibn ᶜAbbās containing the names of weapons, riding animals and the utensils owned by the Prophet.[2] Al-Shawkānī is of the view that all the aḥādīth describing weapons are fabricated.[3]

---

1. Zawā'id 5, 320. See also S.J.S. 3, 98, H.3171; Tirmidhī 4, 194, H.1675; Tamyīz 70; Tajrīd 2, 25. Ḥadīth said to Nuᶜaym b. Masᶜūd on the occasion of seige (al-Khandaq). Sirah 3, 147. Al-Haythamī is the only one who reported from Nubayṭ with the comment "al-Tabarānī reported it in al-Awṣaṭ, and there is one whom I do not know".
2. S.J.S. 4, 207, H.4487. Also see Tabaqat 1, 485-489.
3. Fawā'id, 323, H.1005.

SADAQA (Charity) 20, 50

1-20 It is reported through him from the Prophet that he said:

> "Secret charity extinguishes God's wrath. Good deeds saves persons from the destruction of evil, and kindness to the relatives increases the lifespan."

A similar version has been reported in other sources in the following words:

> "Secret charity extinguishes God's wrath, kindness to the relations increases the lifespan and doing good saves from the ruins of misfortune."[1]

It is narrated from Abū Umāma through an uninterrupted chain that the Prophet said:

> "Good deeds save the person from the destruction of the evil. Secret charity extinguishes God's wrath and kindness towards relatives increases the lifespan."[2]

The last narration is similar to the ḥadīth of the manuscript except for a change in the sequence.

2,50 It is reported through him from his grandfather:

> "The Prophet slaughtered a goat and distributed it in charity. ᶜĀ'isha said 'O Prophet of Allah, there is nothing left for us save the shoulder'. The Prophet said, 'Everything remains except shoulder'."

---

1. S.J.S. 3, 140, H.3654. Narrated from Abū Saᶜīd. After that he mentions some narrators of this ḥadīth but did not report the name of Nubayṭ.
2. Tamyīz, p.96.

Al-Haythamī reported this from Abū Hurayra in these words:

> "The Prophet ordered that a goat should be slaughtered and be distributed among the neighbours. He said: 'He slaughtered it and distributed it among the neighbours, an arm was sent to the Prophet, because he likes the arm of the goat the most'. When the Prophet came ᶜĀ'isha said, 'Nothing is left with us save the arm'. The Prophet said, 'Everything remains except the arm'."[1]

Al-Bazzār has reported it and its narrators are trustworthy. The same text has been reported in Kashf al-Astār with some typographical mistakes.[2]

The ḥadīth of the manuscript is different from that of Zawā'id and in al-Bazzār in the following way: The ḥadīth of the manuscript is brief; it contains shoulder instead of arm; it is narrated by Nubayṭ rather than Abū Ḥurayra as in the case of Zawā'id and al-Bazzār.

ᶜILM (Knowledge) 6

It is reported through him from the Prophet that he said:

> "Searching for knowledge is an obligation on every Muslim."

This ḥadīth has been reported in different works[3] from various sources but there is no mention of Nubayṭ in them.

1. Zawā'id 3, 109.
2. Astār 1, 446.
3. S.J.S. 4, 10, H.3808. Sound ḥadīth. Zawā'id 1, 119-120; Fawā'id 272, H.851; S.A.D. 1, 414, H.416.

^{c}AMAL (Practice) 23

It is reported through him from the Prophet that he said:

> "The best among you is neither one who has left this world for the next world nor one who left the next world for the present one. It is the one who takes some from this and some from that."

The following version of the hadīth is found in al-Jāmi^{c} al-Saghīr.[1]

> "The best of you is neither one who left this world for the next world nor one who left his next world for his interest in this world, till be benefit from both because this world is a way to the hereafter. Do not be a burden on the people."[2]

TARGHĪB WA TARHĪB WA ZUHD (Awakening of desire and fear - and abstinence)

Aḥādīth Nos. 12, 24, 26, 52 and 66 are related to the subject.

1-12 It is reported through him from the Prophet that he said:

"The real riches are the sufficiency of the spirit."

A similar ḥadīth has been narrated from Abū Ḥurayra with an uninterrupted chain in the following words:

---

1. D.J.S. 5, 8, H.4889.
2. See S.A.D. 2, 1, H.501. According to the author it is a forged ḥadīth.

"Riches do not consist in having a large amount of worldly possessions, riches in fact consists in the sufficiency of the spirit."[1]

Al-Shawkānī has given a hadīth containing the meaning nearest to this hadīth, but not from Nubayt.[2]

2-24 It is reported through him that the Prophet said:

"One of you does not wait except for inordinate riches, a poverty causing forgetfulness of everything, a destroying disease, a scattering desire, a death putting everything to an end, and al-Dajjāl, and al-Dajjāl is a hidden evil which is waiting, or the Hour of Resurrection and that hour is most grievous and bitter."

Al-Tirmidhī has reported this hadīth in the following words. It is narrated from Abū Hurayra that the Prophet said:

"Set out without delay to seven things with the help of your actions. You are not waiting except for a poverty causing forgetfulness of everything, inordinate riches, a destroying disease, doting old age, a death putting everything to an end, or al-Dajjāl, a hidden evil which is waiting, or the Hour of Resurrection and the Hour is most grievous and bitter."[3]

As can be seen, the tradition in the manuscript is quite close to al-Tirmidhī's tradition.

---

1. S.J.S. 6, 257, H.7693.
2. Fawā'id 67, H.192; see also Zawā'id 10, 237.
3. Tirmidhī 4, 552, H.2306. There are a few ahadīth narrated from Abū Hurayra. See also D.J.S. 3, 3, H.2314. According to al-Tirmidhī it is a hasan gharīb (fair isolated) hadīth.

3-26 It is reported through him that the Prophet said:

> "God said, I do not combine two fears and two securities for my servant. If he has fear of me in this world I will protect him on the Day of Resurrection. If he shows fearlessness towards me in this world I will frighten him on the Day of Resurrection."

Albānī has recorded a similar hadīth in the following words:

> "Allah says, 'I swear by My glory I do not put together two fears and two protections for My servant. If he feels protected from Me in this world I will frighten him on the day I bring together all My servants, and if he has a fear of Me in this world I will protect him on the day I bring together all My servants."[1]

One can see that the sequence of the phrases in the hadīth of the manuscript is different from that of the above mentioned hadīth. Moreover, this hadīth contains additions not to be found in the hadīth of the manuscript.

4-52 It is reported through him from his grandfather that he said:

> "A person said to the Prophet: 'I dislike death'. The Prophet said, 'Do you have wealth?' He said: 'Yes'. The Prophet said: 'Send forward your wealth because the heart of everybody is with his possessions'."

This hadīth could not be traced in the sources.

---

1. S.A.S. 2, 377, H.742. Several ahādīth can be found on this subject, none of them reported through Nubayt.

5-66 It is reported through him from his grandfather that the Prophet said:

> "There were people among the (earlier) nations, if anyone of them worshipped for forty years, his light moved before him."[1]

This hadīth could not be found in any other sources.

QUR'ĀN 57, 58

1-57 It is reported through him from his father:

> When Uthmān b. ᶜAffān got the volumes of Qur'ān copied, Abū Ḥurayra said to him: "You have done the right and have succeeded. I stand witness that I have heard the Prophet saying: 'The people of my community who love me the most are those who come after me, have faith in me and have not seen me. They act submissively upon what is in the pages,' I used to say, 'What kind of pages,' until I saw the Maṣāḥif (copies of the Qur an)."
> Uthman was delighted, ordered ten thousand (dirham) for Abū Hurayra and said: 'By God I did not realise that you keep the ḥadīth of our Prophet from us."

2-58 This is not a hadīth reported from Nubayṭ but was included with nuskha by Ahmad b. al-Qāsim through Suhayl b. Abī Ṣāliḥ to Abū Hurayra. It conveys a similar meaning to that given in the previous hadīth.

Albānī has recorded it in the following words:

> "The people of my community who love me most are those who come after me, have faith in me and have not seen me. They act upon what is in the hanging pages."[2]

---

1. Part II, p.54.
2. S.A.D. 2, 104, H.649.

After giving this hadīth Albānī comments: "It is a fabricated hadīth in these words. Ibn ᶜAsakir has reported in his Ta'rīkh[1] through Aḥmad b. al-Qasīm b. al-Rayyān al-Lukkī al-Miṣrī from Aḥmad b. Isḥāq b. Ibrāhīm b. Nubayṭ al-Ashjaᶜī.

MARAḌ (disease) 62-63

1-62 It is reported through him from his grandfather that the Prophet said:

> "None of you should do cupping on Thursday. If one does cupping on Thursday, if he gets a fever he will die."

Al-Shawkānī observes that the aḥādīth specifying the time of cupping as well as those forbidding it at particular times are absurd.[2]

2-62 It is reported through him that the Prophet said:

> "None of you should do cupping on Friday for there is a particular time during it, if somebody does it, he will catch leprosy. Then he should not blame anyone except himself. Saturday and Monday are the same. Allāh does not send down a disease except on Wednesday."

---

1. ᶜAsakir, 11, 137, see S.A.D. 2, 104-5, there is a ḥadīth narrated from Abu ᶜUbayda b. al-Jarrah in the following way. He said to the Prophet 'Is there anyone who is better than us? We believed you, fought along with you'. The Prophet said, 'Yes, people coming after you, they will have faith in me and have not seen me'. This is a sound ḥadīth. See also S.A.D. 2, 102-3, H.648.
2. Fawā'id, 263, H.813.

Despite al-Shawkānī's comments on times of cupping there are many narrations of this ḥadīth but none from Nubayt.[1]

MAWĀLĪD (birth) 3, 22

1-3 It is reported through him from the Prophet that he said:

> "Love daughters, I am the father of the daughters. When a baby girl is born two angels come to her and pull the back of the girl and say: 'A weak child came out of a weak womb. Anyone helping you will be helped until the Day of Resurrection'."[2]

Al-Shawkānī after giving the first part of the hadith - Love daughters, I am the father of the daughters - remarks that it is a weak ḥadīth.[3] It is possible that al-Shawkānī made his comment about the ḥadīth of the manuscript and contented himself by giving the first part of it.

2-22 It is reported through him from the Prophet that he said to a person who was carrying his son:

> "May God give you enjoyment through him. If I had said 'God bless you through him', you would have lost him."

This tradition cannot be traced.

---

1. See S.A.S. 2, 404, H.766, fair ḥadīth; S.J.S. 3, 96, H.3164, fair ḥadīth; Tabaqat 1, 443-448.
2. On purely linguistic basis the phrases "من أعان عليه" and "لم يزل معانا عليه" contradict the message of the ḥadīth because the meaning of ḥadīth is "من أعانك لم يزل معانا" so the language of ḥadīth is unsound.
3. Fawā'id 138, H.397.

QABĀ'IL (Tribes) 10, 39, 47

1-10 It is reported through him from the Prophet that he said:

> "Treat the Copts kindly because they have a right to security of life and (protection) as relatives."[1]

This tradition is widely reported. However, its inclusion by the author may indicate a more Egyptian attitude which is apparent elsewhere in the manuscript.

2-39 It is reported through him from the Prophet:

> "Aslam, God save them, Ghifār, God forgave them and ᶜUṣayya disobeyed Allah and His Prophet."[2]

A sound ḥadīth narrated from Ibn ᶜUmar is reported in al-Jāmiᶜ al-Ṣaghīr in the following words:

> "Ghifār God forgave them, Aslam God protect them and ᶜUṣayya disobeyed Allah and His Prophet."[3]

Here again, although the two traditions are the same, the word order is different.

3-47 This ḥadīth describes a visit of a delegation of the Banū Ḥanīfa to the Prophet. I could not find

---

1. See Ṭabaqāt 8, 214; Sira 4, 148; S.J.S. 2, 273, H.2303; Tamyiz, p.155 narrated from Abu Dharr through uninterrupted chain. See also S.J.S. 1, 251, H.711.
2. These are three tribes. See Ṭabaqāt 1, 354; S.J.S. 1, 328, H.986.
3. S.J.S. 4, 69, H.4037.

the contents of the text in the manuscript in the sources discussing the delegation of Banū Ḥanīfa. I have not found the name of Juhaysh b. Aws al-Ḥanafī along with other names of the delegation reported in some sources.[1] The name of Juhaysh is reported in the delegation of al-Nakha^{c}.[2] It is also reported that the Prophet said about that delegation: 'O God, bless al-Nakha^{c}'[3] but no such blessing is mentioned for Banū Ḥanīfa. It seems that the compiler may have mixed up the delegations, so he mentioned the blessing which had been given to al-Nakha^{c} and put Juhaysh in the Banū Ḥanīfa.

AMĀKIN (places) 1, 9

1-1 It is reported through him from his grandfather that the Prophet said:

> "God has given the people of towns a superiority over the villagers like the superiority of the people of Heaven over the people of earth. It is due to al-Jumu^{c}a and al-Jamā^{c}a."

This tradition is not traceable elsewhere. It also contains a mistake in the language.

2-9 It is reported through him that the Prophet said:

---

1. See Tabaqāt 1, 346; Wathā'iq 29, 91, 92; Tajrīd 2, 96.
2. Tabaqāt 1, 346.
3. Ibid.

"Al-Jīza is a garden from the gardens of paradise, and Egypt is the treasure of God on the earth."

It has been said that this is a fabricated hadīth.[1] Albānī, after reporting this hadīth, comments: "Abū Nu^{c}aym has reported in the Nuskha of Nubayt b. Shurayt".[2] It seems that the hadīth was fabricated on the pattern of a sound hadīth, "Between my house and the minbar is a garden from the gardens of Paradise".[3] However, this tradition does seem to indicate deliberate partisanship for Egypt.

MISCELLANEOUS 14, 28

1-14 It is reported through him from the Prophet that he said:

"Seek your necessities through a pretty face."

Ibn al-Qayyim while giving weak ahādīth says: "In this category falls the hadīth 'Asking for charity from the hands of good-looking people." Al-^{c}Uqaylī said that no narration in this connection was established from the Prophet.[4] Al-Shawkani has given the following version of the hadīth: "Seek excellence through good looking

---

1. See Mīzān 1, 82; Lisān 1, 17.
2. S.A.D. 2, 292, H.889; see also Fawā'id 435, H.1244.
3. S.J.S. 5, 135, H.5463; 5463; see also Tabaqāt 1, 254.
4. Manār 66, H.228.

people". He recorded various narrations of this hadīth each one containing an authority of doubtful authenticity.[1] It is worth noting that in spite of a large variety of narrations, none of them narrates from Nubayt.

2-28 It is reported through him from the Prophet that he said:

"Hold the remnant of the calamities."

This again could not be found anywhere outside the manuscript.

STORIES AND POETRY 59, 60, 67

1-59 It is a story of a man whose son died. He used to recite elegies for him every day. ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb saw him and asked him about the matter and requested him to recite his poetry, which he did accordingly. It is a poetry of allegory, conveying feelings and giving vivid descriptions. However it has nothing to do with religion and is not connected in any way with Islam or the Prophet.[2]

2-60 It is the narration of an event which took place in al-Jāhiliyya. It is about a wealthy man who was blessed with a wise son. His father wanted him to marry, but the son refused to marry anyone except a

1. Fawā'id 67, H.193; see also Mīzān 3, 621; Lisān 1, 179; Zawā'id 8, 194-195.
2. See Part II, p.50.

black girl. The father got angry, allowed him to marry, and then expelled him from the house. Later on the father showed his concern about him while the boy rejected his change. Again the report is totally out of place in a collection of ahādīth.[1]

3-67 A story about one of the chiefs of al-Jāhiliyya. One day he went out hunting and it started snowing and became cold. He lost his way till he reached the tent of a Bedouin where he was well received and entertained. After some time this Bedouin suffered from leprosy and went to the town for treatment. The ruler of the town - who was the same person who lost his way whilst out hunting - slaughtered his son to provide treatment for the Bedouin. This is another report which seems to be included in the nuskha as an interesting story with no real relevance to a collection of ahādīth from the Prophet.[2]

---

1. See Part II, p.51.
2. Ibid., p.55.

CONCLUSION

In attempting to trace and analyse the authenticity of the traditions contained in this nuskha, it has become clear that, in terms of the orthodox view of traditions, it must be regarded as a work of fabrication. The doubtfulness of the manuscript was immediately apparent when it was discovered that Ibrāhīm b. Nubayṭ is not known outside these traditions as a reporter of traditions, unlike his brother Salama. This doubt was further strengthened with the unanimity of the rijāl experts that the narrator from Ibrāhīm, his grandson Ahmad b. Isḥāq, was a liar.

Despite these views of the authorities on traditionists, the nuskha was handed down at regular intervals. However, a noticeable feature of the chain of narration is that it seems to have been handed down by these scholars in the later stages of their life. The manuscript seems to have been used as a source by Ibn ᶜAsākir in his Ta'rīkh Dimashq but this was a work of history and the traditions cited by him do not form an integral part of the work.

Two apparently conflicting tendencies emerge from the manuscript. The first is a very pro-ᶜAlī Shīᶜite tendency and the second, approval of the Companions. Despite the latter, there are criticisms of ᶜUmar, Abū Bakr, ᶜĀ'isha and Muᶜāwiya. This would tend to suggest that the traditions in favour of the Companions are included as a compromise; in fact, the sort of compromise that was associated with some elements of Zaydiyya. For it is well-known that the Batriyya group within the Zaydiyya were staunch supporters of that kind of compromise. Furthermore, as Ibn Nadīm notes, many of the traditionists of the second and third centuries associated with that group.[1]

Yet there are other elements in the collection which suggest that some traditions were either reported carelessly or reported out of ignorance. The muddling of Saᶜd b. Abī Waqqās and Saᶜd b. Muᶜādh is a good example of this. Another example is the inclusion of a name in the delegation of the Banū Hanīfa of a person who belonged to another delegation. This suggests some confusion on the part of the narrator. If we are to believe our sources, he narrated these traditions when he was a very old man and perhaps this accounts for the confusion. The same would apply to other minor errors

1. Al-Mughnī, part II vol. 20, 184-185.

that have been pointed out in the course of the analysis.

In addition to pro-Shī^{c}ite tendencies and a possible confusion caused by old age, there is also a pro-Egyptian tendency evident in the nuskha, with the tradition that al-Jīza is one of the gardens of paradise.

In spite of the fact that the nuskha can only be considered a fabrication, it nonetheless serves to highlight the vigorous criticism and study of ḥadīth that was developed in Islam. We are still left with the problem of the reason for fabrication. It is difficult to say with any authority but it does seem probable that the nuskha, incorporating Aḥmad b. Isḥāq's views, was put out by the old man in an attempt to claim for himself a direct family isnād back to the Prophet. However, he had already become senile when he attempted to put it out, and thus confused the traditions he was pretending to report from his father. At the same time in his ramblings, he included stories that had no place in a work on tradition.

ASCRIPTION OF NUSKHA-AL-ZUBAYR

B. ᶜADĪ AL-KŪFĪ

ASCRIPTION OF NUSKHAT-AL-ZUBAYR B. ᶜADĪ AL-KŪFĪ

Abū ᶜAdī, Al-Zubayr b. ᶜAdī [1]

Abū Muḥammad, Bishr b. al-Ḥusayn [2]

Abū Muḥammad, al-Hajjāj b. Yūsuf b. Qutayba al-Asfahānī [3]

Abū 'Abd Allāh, al-Ḥusayn b. Muḥammad b. Muḥammad b. ᶜUfayr b. Muḥammad b. Sahl al-Ansārī [4]

Abū al-Fadl, ᶜĪsā b. Mūsā b. al-Mutawakkil ᶜalā Allāh [5]

Abū al-Fath, Hilāl b. Muḥammad b. Jaᶜfar al-Haffār [6]

Abū ᶜAlī, al-Ḥasan b. Muḥammad b. al-Qāsim b. ᶜAbd Allāh [7]

Abū Muḥammad, ᶜAbd Allāh b. Aḥmad b. ᶜAlī al-Maqdisī [8]

Abū al-Yumn, Zayd b. al-Ḥasan b. Zayd al-Kindī [9]

Abd-al-ᶜAzīz b. ᶜAbd al-Malik b. ᶜUthmān al-Maqdisī [10]

NOTES ON THE ISNĀD

1. Al-Zubayr b. ᶜAdī died in 131 A.H. He was a successor and narrated from the Companion, Anas b. Mālik. He became qaḍī of al-Rayy. He is regarded as reliable by the authorities of rijāl.[1]

2. Bishr b. Al-Ḥusayn[2] was a student of al-Zubayr b. ᶜAdī. The consensus of the scholars of rijāl is that Bishr is unreliable. In particular they take issue with the nuskha, he related from al-Zubayr b. ᶜAdī. In fact they seem to be attributing the fabrication to him. In their critique of Bishr, they maintain that the number of ḥadīth that al-Zubayr did in fact narrate from Anas b. Malik was limited.[3]

3. Al-Ḥajjāj b. Yūsuf b. Qutayba al-Iṣfahānī. In referring to Bishr, scholars of rijāl mention what al-Ḥajjāj relates from Bishr from al-Zubayr and in particular the nuskha.[4]

---

1. Mīzān 2, 68, No.2845; Taqrīb 2, 258, No.26; Shadharāt 1, 181; Lisan 2, 21; Tarikh 1, 124, No.9.
2. Lisān 2, 21; Mīzan 1, 315-316.
3. Lisān 2, 21; Mīzān 1, 315-316, No.1192; Majrūḥīn 1, 190.
4. See previous footnote.

4. Al-Ḥusayn b. Muḥammad b. Muḥammad al-Anṣarī died in 315 A.H.[1]

5. ᶜĪsa b. Mūsā b. al-Mutawakkil ᶜalā Allāh. No information could be discovered about him.

6. Hilāl b. Jaᶜfar al-Ḥaffār lived from 322 to 414 A.H. He lived in Baghdād but was of Persian origin. Al-Khatīb al-Baghdādī heard traditions from him.[2]

7. Al-Hasan b. Muḥammad b. al-Qāsim b. ᶜAbd Allāh. No information could be discovered about him but his name does occur in the section on ᶜAlī in Ibn ᶜAsākir's Ta'rīkh Madīnat Dimashq.[3]

8. ᶜAbd Allāh b. Aḥmad b. ᶜAlī al-Maqdisī. No information could be discovered about him.

9. Zayd b. al-Ḥasan b. Zayd b. al-Ḥasan al-Kindī. He died in 613 A.H. after living for eighty-three years. The author of Ta'rīkh Madīnat Dimashq, Ibn ᶜAsākir reported from him and he taught Sibṭ Ibn al-Jawzī. He was an outstanding scholar of his time.[4]

10. No information could be discovered about him.

1. Ikmāl 6, 226-7; Khaṭīb 8, 4195.
2. Aᶜlām 9, 94.
3. Tarjumat ᶜAlī; Ta'rikh Dimashq 3, 18, No.1032.
4. Bughya 1, 570; Aᶜlām 3, 96-7; Wafayāt 1, 245; Tarājim 95-98; Shadharāt 5, 54-5.

It should be added that al-Ḥajjāj b. Yusuf has included six aḥādīth which are not from Bishr from al-Zubayr. All these aḥādīth he reported on the authority of al-Nu^{c}mān b. ^{c}Abd al-Salām.

Al-Nu^{c}mān b. ^{c}Abd al-Salām is the authority of al-Ḥajjāj b. Yusuf for six aḥādīth which he has included in the nuskha which did not come from Bishr. These aḥādīth are reported from al-Nu^{c}mān with different chains of authority.

It does seem clear that the scholars of rijāl were aware of this nuskha and regarded it as a fabrication. They seem to be putting the responsibility for the fabrication on Bishr. Their critique is based mainly on the number of traditions in the nuskha which al-Zubayr reports from Anas and they maintain that al-Zubayr only reported four traditions from Anas. The other element in their criticism of the nuskha is that the matn in some of the traditions does not accord with their interpretation of the Islamic view on the points in question.

THE STUDY OF THE MANUSCRIPT

OF AL-ZUBAYR

CRITICAL STUDY OF THE MANUSCRIPT OF AL-ZUBAYR B. ᶜADĪ

The manuscript has been reported by Ḥajjāj b. Yūsuf b. Qutayba al-Īṣfhānī through Bishr b. al-Ḥusayn from al-Zubayr. Al-Zubayr has narrated this from various companions and successors as shown in the manuscript.[1]

The method adopted for the study of the manuscipt of Nubayṭ has also been adopted here. Each ḥadīth has been studied individually after having been arranged into the following chapters:

Chapter	Number of hadith
Imān (faith)	2
Ṭahāra (purity)	5
Ṣalāt (prayers)	10
Zakāt (poor-tax)	1
Ṣadaqa (charity)	2
Ṣiyām (fasting)	2
Aṭᶜima (food)	4

1. Chart 3, Part II, p.135.

Buyū^{c}	(business transactions)	1
Ribā	(usury)	1
Diyāt wa-Ḥudūd	(blood-wit and punishments)	3
Ṭalāq	(divorce)	1
Jihād	(holy struggle)	1
Tawba	(repentance)	1
Janā'iz	(ritual for funerals)	1
Waṣāya	(wills)	1
Du^{c}ā wa Dhikr	(invocation to God and His remembrance)	3
Zuhd	(ascetism)	2
Mawā^{c}iẓ Ḥikam	(religious exhortation and maxims)	4
Manāqib	(personal qualities)	3
Nifāq	(hypocrisy)	1
Shirk	(idolatry)	1
al-Shaytān	(Satan)	1
Qur'ān		2
Tafsīr	(Exegesis)	38
Adab	(manners)[1]	1

AL-ĪMĀN (faith) consists of two aḥādīth (75, 81)

1-75 It is reported through Bishr from al-Zubayr [illegible] Ibn Mas^{c}ūd said:

[illegible].4, Part II, p.136.

"We have been granted faith, and then the Qur'ān. There will be people coming after us who will be given the Qur'ān and will not be granted faith."

I could not find the text of this hadīth elsewhere. There were, however, several ahādīth whose meanings were somewhat like that of this hadīth.[1] But none of them were related from Ibn Mas^{c}ūd.

2-81 It is reported through him from al-Ḥārith, that he came to ^{c}Alī and said:

"'O, Amīr al-Mu'minīn, what is Īmān?' Explaining to him ^{c}Alī said: 'Īmān is a thing which stands on four pillars, patience, conviction, justice and jihād'."

The hadīth goes on to elaborate these pillars.

I found this hadīth in Hilya[2] in the biographical note on ^{c}Alī b. Abī Ṭālib in the following versions. Aḥmad b. al-Sindī has narrated from al-Ḥasan b. ^{c}Alawiyya al-Qaṭṭān, he says that Ismā^{c}īl b. ^{c}Īsā al-^{c}Aṭṭār has narrated from Isḥāq b. Bashīr, he says that Muqātil has reported through Qatāda from Khilās b. ^{c}Amr that they were sitting with ^{c}Alī when a man from Khuzā^{c}a arrived and said:

---

1. Zawā'id 1, 63; Aḥmad has reported, Ibn Lahī'a is in the chain, ibid.; Tirmidhī 5, 31, H.1653; S.J.S. 1, 378, H.1178; fair ḥadīth narrated from Jabīr. Also see H.1179, 1182. Ibid. 1, 379, H.1180, narrated through ^{c}Imrān b. Ḥusayn; Tirmidhī 5, 179, H.2917; Musnad A, 1, 179, H.286.
2. Ḥilya 1, 74.

"'O, Amīr al-Mu^{c}minīn, have you heard the Prophet explaining Islām?' ^{c}Alī said, 'Yes, I have heard him saying that. Islām is built on four principles, namely, patience, conviction, jihād and justice'."

The ḥadīth continues, then, to elaborate these principles in the same way as the pillars mentioned in the ḥadīth of the manuscript. There is a slight change in the sequence; justice is mentioned before jihād in the manuscript while it is put after jihād in Ḥilya, and there are some slight differences in the words used.

At the end of the hadīth in Hilya one finds these remarks:

> "This is how Khilās b. ᶜAmr reported it connecting it to the Prophet, he contradicted the narrator from ᶜAlī when he said al-Islām.
> Al-Aṣbagh b. Nubāta has narrated from ᶜAlī Marfūᶜan and said al-Īmān.
> Al-Ḥārith has reported from ᶜAlī Marfūᶜan in a summary form.
> Qubayṣa b. Jābīr has narrated from ᶜAlī as his saying and al-ᶜAlā' b. ᶜAbd al-Raḥmān has narrated from ᶜAlī as his saying."

It is evident that three of the five narrations connect it to the Prophet and two establish it as a saying of ᶜAlī. As far as the study of hadīth is concerned the following points can be drawn from it:

Khilās differed with the other narrators from ᶜAlī and said al-Islām instead of Īmān. Al-Ḥārith, to whom the hadīth of the manuscript is attributed, narrates it marfūᶜan in summary. Whereas in the manuscript the narration presents it as a saying of ᶜAlī and gives it in full length.

AL-ṬAHĀRA (purity) 20, 21, 82, 83, 87

1-20 It is reported through Bishr and al-Zubayr from Anas that the Prophet said:

> "Taking a bath on Friday is obligatory for every Muslim except women and the sick."[1]

---

1. Naṣb 2, 198. Al-Jumᶜa is an obligatory duty on every Muslim in the group save four: slave, woman, boy and sick. See also Zawā'id 2, 170-75.

I could not find the hadīth with the above mentioned text either from Anas or from other than him. There are ahādīth about bathing on Friday in al-Fath-al-Rabbānī, but no narration from Anas.[1]

Al-Haythamī in the chapter (Huqūq al-jum^{c}a min al-ghusl wa al-ṭīb)[2] has given about twenty-five ahādīth. None of these is narrated from Anas. Al-Zayla^{c}ī has reported the following from Anas: It is reported on the authority of Anas from the Prophet that he said to his Companions:

> "Take a bath even if you have to get a glass of water for adīnār."[3]

Albānī, giving his comments on the hadīth, says:

> "It is fabricated in its marfū^{c} (reaching to the Prophet) and weak in its mawqūf (ending at a Companion)."[4]

Thus, the text of hadīth, as occurring in the manuscript, is not traceable. Even a narration from Anas close to the text of manuscript is not available. What is narrated with regard to the bath on Friday contradicts the hadīth of the manuscript. Moreover, it is fabricated in marfū form and weak in mawqūf form. The hadīth of the manuscript makes the bath on Friday an obligation on every

---

1. Fath 6, 41-56, H.1540-1559.
2. Zawā'id 2, 171-175.
3. Nasb 1, 85.
4. S.A.D. 2, 188, H.158.

Muslim except women and the sick. One can see that the exceptional phrase "except women and the sick" has no relation whatsoever with taking a bath on Friday as understood from the text and explained by other hadīth (jum^ca is an obligatory duty on every Muslim) so the woman and the sick were exempted from this duty. The narrator changed it and he made the bath a duty instead of the jum^ca itself. This suggests the tendentious nature of the hadīth.

2-21 Bishr reported that Abū Sa^cīd al-Sijistānī has narrated through al-Qāsim from Ibn ^cAbbās a hadīth like that of Anas. He narrates that the Prophet said:

> "Taking a bath on Friday is an obligation on every sexually mature Muslim."

It should be noted that this is not a hadīth from al-Zubayr but an additional tradition added by Bishr to support the previous hadīth. I could not trace this text with this chain from Ibn ^cAbbās. There are some ahādīth narrated from Ibn ^cAbbās but they are contradictory to the above-mentioned text.[1]

The above-mentioned text narrated by Abū Sa^cīd al-Khudrī[2] and Jābir[3] is available in some sources,

---

1. Fath 6, 41, H.1540; Zawā'id 2, 172.
2. Fath 6, 48, H.1549; S.A.D. 2, 188, under H.158.
3. Zawā'id 2, 173.

but none from Ibn ᶜAbbās. This cast doubt on its attribution to Ibn ᶜAbbās though the text of the hadīth in itself is regarded as a sound one.

3-72 It is reported through Bishr that al-Zubayr narrated to him through al-Maᶜrūr b. Suwayd who said:

> "I saw Umar b. al-Khaṭṭāb making his ablution for the prayers, washing the limbs of ablution twice."

4-83 Bishr reported from ᶜĀsim b. Abī al-Nujūd through al-Maᶜrūr the same tradition about ᶜUmar.[1] Again this hadīth is quoted by Bishr to support the previous one. This is a similar report of ᶜUmar's ablutions in Ibn Saᶜd,[2] as follows:

> "Sufyan b. ᶜUyayna reported to us through Bayan through al-Shaᶜbī who said that Quraẓa b. Kaᶜb al-Anṣārī has informed us: 'We were going to Kūfa and ᶜUmar came along with us to Ṣirār to bid us farewell. He made his ablution by washing his limbs twice'."

This narration gives the same meaning as expressed in the two ahādīth of the manuscript with a different chain. There are many narrations about washing twice in the ablution, but none is narrated through al-Zubayr.[3]

---

1. See Hadīth 83 in manuscript p.127.
2. Ṭabāqat 6, 7.
3. Humaydī 1, 6-20; Tirmidhī 1, 62, H.43; 1, 66, H.47; Abū Dāwūd 1, 169, H.136; Nasb 1, 27-33; Zawā'id 1, 228-234.

5-87 It is reported through al-Zubayr that he said:

> "A person came to Ibrāhīm al-Nakha^{c}ī and said: 'If my mother wanted to make ablution, she carried water in her hands, poured it out and then rubbed her face with the palms of her hands'. Ibrāhīm ignored him, he repeated it a second time and Ibrāhīm ignored him again. He repeated it for the third time and Ibrāhīm ignored him and said: 'The ablution is only like this. We did not see them throwing water on their faces'."

I have not found ahādīth like it. But there is a hadīth with a similar meaning:

> "His ablution did not make the soil wet."

Abū Dāwūd has narrated a hadīth from Dhū Mukhbir in the following words:

> "The Prophet made his ablution which did not make the soil wet." 1

AL-SALĀT (Prayer) 1, 2, 3, 15, 18, 23, 26, 69, 70, 86

1-1 Zubayr reported that Anās b. Malik al-Ansārī said that the Prophet said:

> "Whoever left the jum^{c}a prayer three times without any compelling reason is written as a hypocrite in the Book of Allāh, which can not be erased nor altered."

This hadīth with the narration of Anas is not traceable, but the same subject matter is reported by other Companions.[2] Albānī has recorded a marfū^{c} hadīth narrated by Ibn ^{c}Abbās in the following words:

1. Tamyiz 119.
2. Fath 6, 29-24, H.1519-1527. No narration from Anas; Zawā'id 2, 192-194. Many ahādīth reported by ten Companions, Anas is not among them.

"Whoever left jum^{c}ah prayer without any compelling reason would be written as a hypocrite in the Book of Allāh[1] which can not be erased and altered."

In some ahādīth the word three times is reported. Albānī says that this chain is very weak.[2] This narration is in conformity with the hadīth of the manuscript but is narrated from Ibn ^{c}Abbās and not from Anas. There is also a slight difference between the two texts between "or" in the manuscript and "and" in the text cited by Albānī.

2-2 It is reported through al-Zubayr that Anas said that the Prophet said:

"Whosoever left al-jum^{c}a out of neglect for Allāh puts a seal on his heart."

I could not find this narrated through Anas. The following are a few ahādīth on the subject reported by Companions other than Anas.[3]

(a) It is narrated from Jābir that the Prophet said: "One who left three jum^{c}a prayers without any genuine reason, Allāh puts a seal on his heart".[4]

Reported from Abū al-Ja^{c}d al-Ḍamrī: "Anyone who left three jum^{c}a prayers out of neglect without any

---

1. It seems that the word " الله " has been dropped by mistake.
2. S.A.D. 2, 112-113, H.657.
3. See footnote 2 on p.81.
4. Fath 6, 22, H.1523.

genuine reason, Allah puts a seal on his heart".[1] The same text is narrated by ᶜAbd Allah b. Abī Qatāda from his father.[2]

Al-Tirmidhī has reported from Abū al-Jaᶜd al-Damrī that "Whoever left jumᶜa three times out of neglect, Allah puts a seal on his heart".[3]

The same ḥadīth has been reported in Sunan Abū Dawūd in these words: "Whoever left three jumᶜas out of neglect, Allah puts a seal on his heart".[4]

It is clear from the above-mentioned that none of these narrations is from Anas and that the aḥādīth contains the word "three" which does not occur in the text of the manuscript.

3-3 It is reported through Zubayr that Anas said that the Prophet said:

> "Jibrīl came to me with a mirror containing a black dot. I said: 'What is that, O Jibril?' He said: 'It is al-jumuᶜa by which you and the community are favoured, and its name with your Lord is the Day of Increase'."[5]

A ḥadīth is recorded in Majmaᶜ al-Zawā'id[6]

---

1. Fath 6, 22, H.1524.
2. Ibid., H.1525.
3. Tirmidhī 2, 373, H.500; he said that there are narrations from Ibn ᶜUmar, Ibn ᶜAbbās and Samra.
4. Abū Dāwūd 1, 380.
5. See the text. H.3. Manuscript p.107.
6. Zawā'id 10, 421; see also 2, 163.

in the chapter Ru'yat-Ahl al-janna li Allah Tabarak wa t^{c}āla which has a similar meaning and is in conformity with the text except for a few additional words which do not affect the meaning. The hadīth is narrated in a marfū^{c} form from Anas without the whole chain. After reporting the hadīth al-Haythamī remarks:[1]

> "Al-Bazzār has narrated it. Al-Ṭabarānī in al-Awsaṭ and Abū Ya^{c}lā in summary have also narrated it. The narrators in Abū Ya^{c}lā are sound, and the narrators in one of the chains of al-Ṭabarānī are sound, except for ^{c}Abd al-Raḥmān b. Thābit b. Thawbān. Some of the critics have declared him sound and some others weak. As far as the chain of narration in al-Bazzār is concerned, scholars have differences of opinion about it."

The author then reports another narration[2] connected to the Prophet from Ḥudhayfa b. al-Yamān. The meaning of the hadīth, with a small difference, is nearer to the narration of Anas. At the end of the hadīth he remarks: "Al-Bazzār has reported it. It has al-Qāsim b. Mutayyib in its isnād who is rejected".

Thus there are narrations from Anas and Ḥudhayfa. However, scholars of hadīth find fault with these narrations thus weakening the status of the hadīth. Only Abu Ya^{c}la's summarised form is presented by an adequate chain of narrators. However, at least here the manuscript does attribute a tradition to Anas, which has some support outside the manuscript.

---

1. Zawā'id 10, 421; see also 2, 163.
2. Ibid., 10, 422.

4-15 It is reported through al-Zubayr that Anas said:

> "The Prophet, after finishing the prayer, rubbed his hand on his face and said: 'In the name of Allāh, there is no deity except Him, the Beneficient, the Merciful. O Allāh, remove from me distress and sorrow'."[1]

Albānī has reported the hadīth in the following version:

> "The Prophet, when he finished his prayer, used to rub his right hand on his head and say: 'In the name of Allāh, there is no deity except Him, Who is Beneficent and Merciful. O, Allāh, remove from me the sorrow and grief'."[2]

He said that it was very weak. Al-Ṭabarānī has reported it in al-Awsaṭ[3] and Khatīb[4] through Kuthayr b. Salīm Abī Salama who heard it from Anas. It is also reported by Ibn al-Sunnī[5] and Abū Nu^{c}aym through Salāma from Zayd al-^{c}Ammī from Mu^{c}āwiyā b. Qura from Anas. Albānī says: "This is fabricated. Salāma al-Tawīl is a liar". Thus this tradition, which is also found elsewhere from Anas, is regarded as weak because of its isnād.

5-18 It is reported through al-Zubayr that "Anas

---

1. See D.J.S. 4, 195. Same text reported from Anas. Very weak. Also see S.A.D. 2, 144, under H.707.
2. S.A.D. 2, 114, H.660.
3. Ibid.
4. Ibid.
5. Ibid.

b. Mālik used to raise his head from al-Rukū^{c}; stand straight till his back was straight; then bow down for Sajda.

The substance of this hadīth is found in a marfū^{c} form through Anas in three ways:[1]

1. Sa^{c}īd b. al-Musayyib from Anas
2. Kuthayr b. ^{c}Abd Allah al- Āmilī from Anas
3. Ismā^{c}īl b. Rāfi^{c} from Anas.

There are several marfū^{c} and mawqūf ahādīth in Sunan of al-Tirmidhī, none of them is reported from Anas,[2] but al-Tirmidhī after mentioning a marfū^{c} hadīth narrated from Abu Mas^{c}ūd al-Ansārī[3] remarks that there are narrations from ^{c}Ali b. Shaybān, Anas, Abū Hurayra and Rifā'a al-Zurqī on this subject. Abū Dāwūd has recorded a hadīth on this subject,[4] from Thābit and Humayd from Anas.

There seems to be some support for this tradition as narrated from Anas.

6-23 It is reported from al-Zubayr that Ibn Mas^{c}ūd said:

> "When the Imam comes out on Friday, if a person says, 'Keep quiet, keep quiet', he has damaged his prayer."

I could not find this text nor the narration from Ibn

1. Nasb 1, 372, H.17, 23.
2. Tirmidhī 2, 100-108, H.302, 303, 304.
3. Ibid., 2, 50, H.265.
4. Abū Dāwūd, 1, 312-313, H.853, 855, 856.

Mas^{c}ūd. There are some ahādīth on the subject in Fath[1] but none of them is narrated from Ibn Mas^{c}ūd.

Al-Zayla^{c}ī reported:

> "Six Īmāms have narrated through Sa^{c}id b. al-Musayyib from Abū Hurayra that the Prophet said: 'When you said to your companion, keep quiet while the Īmām speaks, surely you have damaged your prayer'."[2]

Al-Tirmidhī has reported the following hadīth from Abū Hurayra through Sa^{c}īd: "Anyone who, on Friday when the Imām speaks, says 'keep quiet', has damaged his prayer".[3]

The hadīth of the same meaning has been reported in Sunan Abū Dāwūd[4] and Tajrīd al-Sarīh. The words in these ahadīth are approximately the same.

Al-Haythami reported that there are various narrations from the Companions in this connection, one of them runs as follows:

> "It is narrated from Jābir that ^{c}Abd Allah b. Mas^{c}ūd entered the mosque while the Prophet was delivering a sermon, he sat beside Ubayy b. Ka^{c}b and asked him about something. Ubayy did not respond. Ibn Mas^{c}ūd thought it due to resentment. After the Prophet finished the prayer, Ibn Mas^{c}ūd said, 'O Ubayy what stopped you answering me?' Ubayy said, 'You did not attend jum'a with us'. Ibn Mas^{c}ūd said, 'Why?' Ubayy said, 'You talked while the Prophet was speaking'. Ibn Mas^{c}ūd stood up, called to the Prophet and mentioned this to him. The Prophet said, 'Ubayy spoke true, follow Ubayy'."

1. Fath 6, 97- , H.1599-1606.
2. Nasb 2, 202.
3. Tirmidhī 2, 387, H.512.
4. Abū Dāwūd 1, 397, H.1112.

This is what was available in the sources regarding this hadīth. Therefore it is possible that Ibn Masᶜūd could have made the remark attributed to him in the manuscript, but there is no evidence for this.

7-26 It is reported through Bishr that al-Zubayr b. ᶜAdī has narrated from Ṭārīq b. Shihāb that he said:

> "I have offered morning prayer after ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb. When he finished his qirā'a he said Allāhu-Akbar. Then he offered his supplication (qanat) between the recitation of the surās, meaning thereby, he said Allāhu-Akbar and bowed down."

I could not find the hadīth with this narration, moreover there is some confusion in the hadīth.

We find the following hadīth in al-Fath al-Rabbāni.[1]

> "It is reported from Samura b. Jundub that the Prophet used to have two pauses, a pause when he started prayer and a pause when he finished the second sura before al-Rukūᶜ."

Al-Zaylaᶜī has also reported the hadīth of two pauses.[2] Al-Haythamī reported from Muᶜādh b. Jabal a hadīth which says that the pauses were three.[3] Abū Dāwūd has put a section on the pause before the beginning of the prayer.[4] However, the hadīth in the manuscript muddles the order and is unclear.

---

1. Fath 3, 174, H.502.
2. Naṣb 1, 89.
3. Zawā'id 2, 135.
4. Abū Dāwūd 1, 287, H.777-781.

8-69 Al-Hajjāj reports that al-Nu^{c}mān has narrated through Sufyān al-Thawrī from Abū al-Haytham that, "I have seen Ibrāhīm al-Nakha^{c}ī offer his prayer during illness (lying) on his right side". It should be noted that this tradition enters the collection through al Hajjāj. It has been added without it being narrated by either al-Zubayr or Bishr.[1]

No such narration from Ibrāhīm al-Nakh^{c}ī could be traced elsewhere.[2]

Another version of the hadīth is in Fath, reported from Imrān b. Husayn, "Pray while you are standing. If you are unable, do it while you are sitting, if that is not possible do it while you are on one side".[3] The commentator, giving his explanations of the hadīth, says that the right side is preferred for this purpose.

Abū Dāwūd has reported the same hadīth through Ibrāhīm b. Tahmān from ^{c}Imrān b. Husayn.[4] The editor, while giving his comments on hadīth 372 in Sunan al-Tirmidhī says,[5]

> "The scholars have a difference of opinion regarding the prayer of the sick if he is unable to offer it while he is sitting. Some of them are of the view that he should pray lying down on his right side, others maintain that he should pray lying down straight on his back with his feet facing the qiblāh."

---

1. There are other traditions in the collection like this. They are numbers 66, 67, 68, 70, 71.
2. See Zawā'id 2, 148-149, which has a section on the prayer of the sick.
3. Fath 5, 145, H.1265.
4. Abū Dāwūd 1, 344, H.952.
5. Tirmidhī 2, 209.

Al-Zayla^{c}ī, in the section on prayer of the sick, reports the following version: "If he is unable to pray while sitting, he can pray lying down on his right side facing the qiblah".[1]

9-70 Al-Ḥajjāj has reported that Mus^{c}ir b. Kidām has narrated from ^{c}Abd al-Raḥmān al-Aṣfahānī that he saw Abū ^{c}Abd al-Raḥmān al-Sulamī standing invoking God after he finished the prayer.

This tradition could not be found anywhere else.[2]

10-86 Al-Zubayr has narrated to me that a person came to Ibrāhīm al-Nakha^{c}ī and said:

> "'How do you see an Imām giving his Khutba, while he is sitting or standing?' Al-Nakha^{c}ī said to him: 'How do you read in the Book of Allah "And when they see merchandise or sport they break away it, and leave you standing[3] - or sitting?"' He said: 'I rather read it standing'. Al-Nakha^{c}ī said: 'So is the case with that'."

I could not find this tradition narrated from Ibrāhīm,[4] but the meaning of the ḥadīth is sound, and it can be found in various sources.[5]

---

1. Naṣb 2, 175.
2. See footnote 1, concerning this report from al-Ḥajjāj. p.89
3. Al-Qur'ān 62, 11.
4. See Ṭabaqāt 6, 170-284.
5. Fatḥ 6, 88-89, H.1587, 1588, 1590, 1591; Zawā'id 2, 187 (باب الخطبة قائماً والجلوس بين الخطبتين); Naṣb 2, 196, H.3 (باب صلاة الجمعة); Tirmidhī 2, 380, H.506 (باب ما جاء في الجلوس بين الخطبتين); Abū Dāwūd 1, 392, H.1093 (باب: الخطبة قائماً).

Al-Ḥajjāj reported through al-Nu^{c}mān that Sharīk b. ^{c}Abd Allah al-Nakha^{c}ī has narrated to us from ^{c}Uthmān al-Thaqafī through Abū Laylā al-Kindī from Suwayd b. Ghaflah who said that a Zakāt collector of the Prophet came to us. I held his hand and read what was in the document that you should not combine the different animals and you should not separate the combined. A person brough to him a very big and fat camel which he refused to take. Then he brought a thinner one which he refused to accept. He then brought one which was less than that. He took that, then said, "Which heaven will shelter me and which earth will carry me if I go to the Prophet taking the best camel of a Muslim?".

I could not find this narration through al-Nu^{c}mān.[1] A ḥadīth can be found in Sunan[2] Abū Dāwūd in these words. Musaddad has narrated to us from Abū ^{c}Awāna , he reported through Hilāl b. Khabbāb from Maysara Abū Ṣālih who reported from Suwayd b. Ghaflah that he said: "I went, or the person told me who went, with the Zakāt collector of the Prophet. It was (in the document) of the Prophet that you should not take from suckling animals, and you should neither combine the

1. See Tajrīd 1, 107; Zawā'id 3, 71- Naṣb 2, 338-343.
2. Abū Dāwūd 2, 137, H.1579.

different animals nor separate the combined". He rather used to come to the waters when cattle arrived to drink and say: "Pay the Zakāt on your cattle". He said that one of them brought a kawmā'. I said to him "O Abū Ṣālīh, what is al-Kawmā'?" He said, "a camel with a big hump". He said that he refused to accept it. The man said: "You should take the best of my camels". He refused to accept that. Pulling through the nose band, he brought an inferior one to that which he refused to accept. Then he brought an inferior to the second one, which he accepted and said: "I am taking it, but am afraid that the Prophet will be angry and say, 'You went to a person and selected the best of his camels'."

Abū Dāwūd said, "Hushaym has narrated a similar report from Hilāl b. Khabbāb except that he said "la yufarriq".

Another ḥadīth with the following chain of narration is found in the same source.[1]

> "Muḥammad b. al-Ṣabāḥ al-Bazzāz narrated to us through Sharīk from ᶜUthmān b. Abī Zurᶜa who reported through Abū Laylā al-Kindī from Suwayd b. Ghaflah who said that: 'The Zakāt collector of the Prophet came to us. I held his hand and read the document "Different should not be combined and the combined should not be separated out of fear (of paying) of Ṣadaqa"'."

---

1. Abū Dāwūd 2, 137.

Abū Dāwūd's two traditions are both reported from Suwayd b. Ghafla, as is the tradition in the manuscript. However, the tradition in the manuscript comes from Nu^{c}mān who then has exactly the same isnād as the second tradition from Abū Dāwūd. Whereas the text of the first tradition from Abū Dāwūd is much closer to the text of the manuscript.

AL-ṢADAQA (charity) 17, 88

1-17 It is reported through him from al-Zubayr who narrated from Anas that the Prophet said: "Giving loans twice with decency and honesty is better than giving alms once".

The author of al-Jāmi^{c} al-Saghīr has noted a tradition from al-Bayhaqī through a weak narration from Anas: "giving a thing on loan is better than giving it on charity".[1]

Ibn al-Najjār has reported from Anas a weak ḥadīth in these words: "giving a loan in a decent way twice is better than giving charity once".[2]

Al-Daylamī reported from Ibn Mas^{c}ūd in a marfū^{c} form: "Giving a loan in a decent way is better than charity".[3]

It is reported in the margin of al-Maqāsid: "Giving a loan twice in a decent way is better than

1. D.J.S. 4, 119-120, H.4089, 4090.
2. Ibid., H.4090. See also Tamyiz, 116.
3. Fawā'id, 85.

charity once". The same text has been recorded in Kanz-al-ᶜUmamāl.[1]

The tradition of the manuscript, thus, seems to be present as a tradition from Anas outside the manuscript though it is regarded as weak.

2-88 Al-Zubayr has narrated to me from Masrūq that he said that a Bedouin came to Ibn ᶜAbbās and said: "I am the guard of the camels of my family, and go far away from them for two or three nights. If a passer-by asks me for milk, shall I give him to drink?" Ibn ᶜAbbās said, "No". The Bedouin went away. Ibn ᶜAbbās said, "Bring him back". Ibn ᶜAbbās said to him, "What did you say?" He said: "I said I am the guard of the camels of my family. I go far away for two or three nights. If a passer-by asks me for milk, shall I give him to drink?" Ibn ᶜAbbās said, "Yes, but only the quantity which will enable him to reach another person, then ask permission from your associates".

This tradition could not be traced elsewhere.

AL-ṢIYĀM (fasting) 6, 19

1-6 It is reported through al-Zubayr from Anas

1. Kanz 2, 229, 230.

that the Prophet said, "Take your meal before daybreak, because sahūr has a blessing of God". Al-Tirmidhī has reported this hadīth.[1] This hadīth has also been reported in the sources. Al-Zala^{c}ī after giving this hadīth says: "A group of scholars, except Abū Dāwūd, have reported this through ^{c}Abd al-^{c}Azīz b. Suhayl from Anas b. Mālik".[2] Al-Haythamī narrated it from Abū Sa^{c}īd al-Khudrī.[3] Muhammad b. Thābit al-Bannānī has also reported it through his father from Anas.[4]

This tradition has been attested as a report from Anas, but with a different isnād.

2-19 It is reported through Bishr that al-Zubayr said: "Anas was asked whether he would prefer fasting in the month of Ramadān while he was on journey or leaving it? He said: "Fasting is preferable to me".

Albānī has reported another version of the hadith from Anas in marfū' form as follows: "One who broke the fasting in travel has availed himself of the concession and one who observed the fast, he has adopted the better way".[5] Albānī remarks that the hadīth is weak and anomalous. Furthermore, reporting from Ibn Abī Shayba, he maintained that its narration stopped at Anas

1. Tirmidhī 3, 79, H.708.
2. Naṣb 2, 470, H.21.
3. Zawā'id 3, 151.
4. Astār 1, 464.
5. S.A.D. 2, 336, H.932; see also S.A.S. 2, 150, H.191, 192, 194.

and the right position regarding this was its discontinuity and that it was anomalous as a marfū^{c}. He said that this was perhaps the reason for its not being narrated in the books of sunan and masānīd.

The chain of narration in this ḥadīth has also discontinued at Anas in the manuscript. The words in both narrations are different but the meanings are approximately the same.

There is some evidence, then, for this tradition as a report from Anas.

AṬ^{c}IMA (food) 10, 11, 12, 14

1-10 Al-Zubayr has reported to me from Anas that he said:

> "When the food was put before the Prophet he said: 'Glory to You and praise to You, what a lot you have given to us. Glory to You and praise to You, how great is Your favour to us. Glory to You and praise to You, what a good trial You have given us. Complete Your favour upon us and expand it to us and to all the poor Muslims."

The ḥadīth with this text could not be traced. Another ḥadīth reported through Sa^{c}īd b. Abū Burda from Anas is recorded in Sunan of al-Tirmidhī in the following words: "God desires a person to praise him whenever he eats a meal or drinks something".[1]

---

1. Tirmidī 4, 265, H.1816.

2-11 He said: "Whenever he started taking his meal he would say: 'I begin in the name of Allah. In the name of Allah is at its beginning and at the end".

Al-Tirmidhī has reported the following hadīth from ᶜĀ'isha in a marfūᶜ form: "When anyone of you takes his meal he should say, 'In His name at the beginning and at the end'."[1]

Abū Dāwūd has also reported it from ᶜĀ'isha in marfūᶜ form in these words: "When one of you eats he should remember the name of Allāh and if he forgets it in the beginning he should say 'in the name of Allāh in the beginning and at the end'."[2]

Albānī has also reported a text reported from ᶜĀ'isha, the same as in Tirmidhī.[3] One can see that these sources have reported from ᶜĀ'isha in marfūᶜ form. However, no report can be found of the hadīth from Anas.

3-12 Anas reported: "He used to praise his God between every two bites".

Ibn Ḥajar, writing a biographical note on Bishr b. al-Ḥusayn, gave the following chain. "Ḥajjāj b. Yūsuf b. Qutayba said that Bishr has narrated to them through al-Zubayr b. ᶜAdī from Anas", putting down one hundred aḥadīth through this chain. Then he said, "None

1. Tirmidhī 4, 288, H.1858.
2. Abū Dāwūd 3, 477, H.3767.
3. S.A.S. 1, (4, 67) under H.344.

of these is sound". After that he reported the above mentioned hadīth.[1] There is no evidence for this hadīth in the sources which I have been able to consult.

4-14 Al-Zubayr reports that Anas said that when the Prophet took his hand off the meal, he would say: "My Lord You fed me, made me eat to my fill. Praise be to You only, You have given a lot, You have given much, all praise goes back to You".

I could not find any evidence for this hadīth, However, there is a hadīth narrated through ᶜAbd al-Raḥmān b. Jubayr from a person who served the Prophet (without naming Anas) which is in the following words:[2] "When the meal was brought near him he would say, 'In the name of Allāh', and when finished would say, 'O Allāh, You fed me You provided the drink, You gave me contentment, You guided me along the right path and You bestowed life on me. So all praise be to You O Allāh for what you have given to me'."[3]

One can see that the text is different and, of course, the narration is not from al-Zubayr.

BUYŪᶜ (business transactions) 72

It is reported that al-Ḥajjāj has narrated

1. Lisān 1, 21.
2. S.A.S. 1 (1, 111) H.71.
3. Manār, Introduction, 26, H.148.

through Bishr from al-Zubayr that he said that Ibn Mas^{c}ūd said: "I wonder how a trader can be secure, so long as when he sells he digresses from the right path, and when he prospers he over-eats. No man gains at the expense of another, and no year is of better rainfall than another. But it is Allāh who provides to whomsoever He wishes, and directs rain to wherever He wishes.[1]

This hadīth could not be found elsewhere.

AL-RIBĀ (usery) 76

It is reported through him that al-Zubayr has narrated through al-Ma^{c}rūr from Umar b. al-Khaṭṭāb that he said that the Prophet said:

> "Gold with gold, silver with silver, wheat with wheat, barley with barley, date with date, raisins with raisins, and the salt with salt, the like with like (may be exchanged) from hand to hand. Whoever increases or seeks to increase, has earned usury."

The above mentioned text narrated from ^{c}Umār could not be traced, but one could find the following hadīth narrated from ^{c}Umār in Tajrīd:[2] ^{c}Umar b. al-Khaṭṭāb reported the Prophet saying

> "(Changing) gold with gold is usury except in an equal way, date with date is usury except in an equal way, and barley with barley is usury except in an equal way."

---

1. (See the Biography of Bishr, p. 69) of this study.
2. Tajrīd 1, 142.

The narration of Tajrīd is reported through Mālik b. Aws from ᶜUmār.[1] The same text has been reported in Sunan Abū Dāwūd[2] through the following chain: "ᶜAbd Allah b. Salama al-Qaᶜnabī has reported through Mālik - Ibn Shihāb - Mālik b. Aws from ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb". Then he narrated the ḥadīth.

I have come across various narrations nearer to the text of the manuscript,[3] particularly one from Ibn ᶜUmar.

One can conclude from the above that the text reported from ᶜUmar in the manuscript is different from the text narrated from ᶜUmar in other sources. In the narration of the manuscript al-Zubayr has reported through al-Maᶜrūr from ᶜUmar while the other sources have made no mention of either al-Zubayr or al-Maᶜrūr. On the other hand, the text narrated from Ibn ᶜUmar is nearer to the text of the manuscript but it differs in the chain of narration. It may be that by mistake he attributed Ibn ᶜUmar's narration to ᶜUmar.

DIYĀT-HUDŪD (blood-wit and punishments) 7, 89, 90

1-7 Al-Zubayr reported through Anas that the

1. Tajrīd 1, 143.
2. Abū Dāwūd, 3, 338. The words are " الذهب بالورق " while in another narration they are " الذهب بالذهب ".
3. See Zawā'id, 4, 114-115. Look into the narration of Ibn ᶜUmar.

Prophet said: "Whoever killed his slave we kill him, and whoever cuts the nose of his slave, we will cut off his".

The hadīth has been reported in Sunan al-Tirmidhī[1] through Qutayban - Abū ᶜAwāna - Qatāda - Ḥasan from Samura that the Prophet said the same hadīth. Al-Tirmidhī regards the tradition as ḥasan gharīb.

The author of al-Jāmiᶜ al-Ṣaghīr, after recording the same text, declared it as weak.[2] The same text narrated from Samura has also been recorded in Sunan Abū Dāwūd.[3] All three sources record the same text but have not narrated it from Anas.

2-89 Al-Zubayr narrated that ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb used to say: "The blood money for the Jew and Christian is four thousand and for the Magian is eight hundred dirham".

Al-Tirmidhī[4] has reported from ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb the following: "The blood money of the Jew and Christian is four thousand and that of the Magian eight hundred dirhams".

Al-Zaylaᶜī commenting on this hadīth in the

---

1. Tirmidhī, 4, 26.
2. D.J.S. 4, 231, H.5761.
3. Abū Dāwūd, 4, 245-246, H.4515.
4. Tirmidhī, 4, 25, H.2413.

chapter on al-Diyāt says: "As far as the hadīth of ᶜUmar is concerned, al-Shafiᶜi has reported it in his Musnad". Fudayl b. Iyad informed us - Manṣūr - Thābit - Saᶜīd b. al-Musayyib from ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb that he decided in the case of the Jew and Christian four thousand and in that of the Magian eight hundred dirhams".[1]

Abd al-Razzaq[2] has also reported this tradition through al-Thawrī - Abū al-Miqdām - Ibn al-Musayyib from ᶜUmar.

Ibn Abī Shayba has also reported the same through Ibn Mushir - Saᶜīd b. ᶜArūba - Qatāda - Abū al-Mulayḥ from ᶜUmar.[3]

The tradition seems to be well-established from ᶜUmar but not reported by al-Zubayr elsewhere.

3-90 It is reported through Bishr from al-Zubayr that he said that Ibrāhīm al-Nakhaᶜī did not permit to give testimony against a testimony (already given) in murder nor in any case of ḥudūd.

Al-Zaylaᶜī states:

> "'The Prophet said that the witness of the son would not be accepted in the case of his father'. This is isolated and has been recorded by ᶜAbd al-Razzāq through Shurayḥ and Ibn Abī Shayba through Wakīᶜ from Sufyān. They have narrated it from Ibrāhīm al-Nakhaᶜī."[4]

---

1. Naṣb, 4, 365.
2. Musannaf, 10, 93, H.18479.
3. Ibid., H.18484.
4. Naṣb, 4, 82 and after.

The same source[1] has reported from al-Sha^{c}bī that "The testimony of the witness against a witness is not permitted until they are two".

^{c}Abd al-Razzāq[2] records that Ma^{c}mar has reported through a person from Ibrāhīm that he said: "The testimony of a person against a witness in rights is permissible". In another narration ^{c}Abd al-Razzāq records that Ma^{c}mar has reported from Qatāda that he said: "Testimony of a person against a witness is not permissible in Ḥudūd.[3]

There is no report from Ibrāhīm outside the manuscript which is as specific as the report in the manuscript. In fact, the manuscript's details agree with the report from Qatāda.

TALĀQ (divorce) 91

91 It is reported through Bishr from al-Zubayr that he said, "Ibrāhīm used to say, if one man from the Companions of the Prophet and two women appear as witness before me in the case of the divorce of a woman, I would not accept it".

^{c}Abd al-Razzāq has recorded:

---

1. Naṣb, 4, 87.
2. Muṣannaf, 8, 339, H.1549.
3. Ibid., 8, 339, H.15451.

"He said that al-Ḥakam and Mansūr have reported to him from Ibrāhīm that he said, 'If a man from the Companions of the Prophet and two women appear as witness in the case of the divorce of a woman, I would not accept it'."[1]

One can see that the text has great similarity.

JIHĀD (holy struggle) 66

It is reported through him that al-Ḥajjāj - al-Nu^{c}mān b. ^{c}Abd al-Salām - Yazīd b. Ibrāhīm al-Tustarī - ^{c}Abd Allah b. ^{c}Ubay b. Nufayr said that it was said to him:

"'Would you not participate in Jihād?' He kept silent. He was asked again and he kept quiet. Then (the questioner) said that Ibn ^{c}Umar had said: 'Islam was based on fire, on bearing witness that there is no deity except Allah, performing the prayer, paying zakat, making pilgrimage to the house of God, and the fasting in the month of Ramaḍān'."

I could not find the text of this ḥadīth reported elsewhere. A ḥadīth close to the meaning of the above-mentioned ḥadīth narrated from Abū Hurayra is found in Tajrīd. It is reported from him that the Prophet said:

"'One who has belief in Allāh and His messenger, performed the prayer, has fasted in the month of Ramaḍān, it is incumbent for Allāh to lead him to the Paradise, whether he struggled in the way of Allāh or remained in a place where

---

1. Musannaf, 8, 329-330, H.15406.

he was born'. They said, 'O Prophet of God, should we not announce this to the people?' He said: 'There are a hundred grades in the Paradise which God has prepared for the Mujāhidīn in His way. Between each stage is the distance between the earth and heaven. If you ask Allāh for a stage, ask for al-Firdaws which is in the middle of the Paradise and the best of it'. I think that he said: 'The ᶜArsh of the merciful God is situated above it and from it break out the rivers of the Paradise'."

The first part of the ḥadīth is in conformity and close to the meaning of the ḥadīth, but the second part differs with it and modifies it. It is as if the Prophet, when asked by the people to permit them to make this public, replied by explaining to them the virtues of jihād and what Allāh has prepared for the Mujāhidīn.

TAWBA (repentance) 22

It is reported through Bishr that al-Zubayr has informed us that Abu al-Dardā' used to say:

"Allah refused to accept repentance from an ill-natured person. It was said to him, 'O, Abū al-Dardā' how is that?' Abū al-Dardā' said: 'Because he does not repent from a sin without indulging in a worse one than he repented from'."

Albānī has reported from ᶜĀ'isha the following ḥadīth:

"There is nothing for which there is no repentance except for an ill-natured

person, because he does not repent on a sin without indulging in worse than that." [1]

Al-Haythamī after reporting the same text remarked, "al-Tabrānī has narrated it in al-Saghīr, and the chain contains ᶜAmr b. Jumayᶜ who is a liar".[2]

While the hadīth in the manuscript agrees with that from ᶜĀ'isha, there is no evidence of such a report from Abū Dardā'. However, even the hadīth from ᶜĀ'isha is regarded as fabricated.

JANĀ'IZ (ritual for funerals) 24

It is reported through Bishr that al-Zubayr narrated from Ibn Masᶜūd who said that the Prophet said: "He who beats the cheeks, flays the upper part of his garment and calls out with cries of al-Jāhiliyya, is not one of us".

This hadīth has been reported in various sources with slight variation.[3] There is no mention of al-Zubayr in any of the narrations though Ibn Masᶜūd is the usual authority.

---

1. S.A.D. 2, 157, H.126.
2. Zawā'id 8, 25.
3. Tajrīd, 1, 95; Zawā'id, 3, 15; Musannaf, 3, 558, H.6683.

WASĀYA (wills) 67

Al-Ḥajjāj narrated to us - al-Nu^{c}mān b. ^{c}Abd al-Salām - Sufyān al-Thawrī - Abū Isḥāq al-Subay^{c}ī - Abū Ḥabīb al-Ṭā'ī, said: My brother died, he made a will for me and advised me to spend some of his money for charitable purposes. I came to Abū al-Dardā' to ask his opinion about distributing it among the poor and needy and he said:

> "'If I were you, I would have donated it for the sake of Allāh' The Prophet said: 'He who frees a slave at the time of his death is comparable to one who presents a gift when he is satisfied'."

There follows in the manuscript a correction by a later narrator which has now become part of the manuscript. It is probably the narrator al-Ḥajjāj - al-Ḥusayn b. Muḥammad since the correction reads: "The correct version is Abū Khaythama al-Ṭā'ī but the shaykh - al-Ḥajjāj - narrated so".

Al-Tirmidhī[1] reported a ḥadīth which is similar in meaning and closer to the words of the ḥadīth in the manuscript. The chain is as follows: Bundār - ^{c}Abd al-Raḥmān b. Mahdī - Sufyān - Abū Isḥāq from Abū Ḥabība al-Ṭā'ī, he said ... Then he gave the text of the ḥadīth.

^{c}Abd al-Razzāq[2] has reported the last part of the ḥadīth as this: "He who frees a slave at the time of his death is comparable to one who gives presents to another

1. Tirmidhī 4, 435, H.2123.
2. Musannaf 9, 157, H.16740.

when he is satisfied himself". This is similar to the last part of that reported by al-Tirmidhī. He has narrated this hadīth through the following chain: ᶜAbd al-Razzāq - al-Thawrī - Abū Ishāq - Abū Habība al-Tā'ī - Abū al-Dardā' from the Prophet that he said ... Then he mentioned the hadīth.

This tradition is another that has been added by al-Hajjāj. The isnad after al-Nuᶜmān nearly accords with al-Tirmidhi except that it is Habīb not Habība, and if al-Nuᶜman did get the hadīth from Sufyān, this hadīth would be acceptable. The correction by al-Husayn is not borne out by the other traditions.

DUᶜĀ WA DHIKR (invocation to God and His remembrance) 9, 13, 16

1-9 It is reported through Bishr that al-Zubayr has narrated from Anas that whenever the Prophet saw a mischief he would say, "Praise be to Allāh in every circumstance". If he saw what he liked he would say, "Praise be to Allāh, the beneficent and kind. O Allāh, by Your grace, may the good deed be completed".

Albānī has recorded the following hadīth:[1]

> "When he saw a desirable thing, he would say, 'Praise be to Allāh, through whose favour may good deeds be completed' and when he saw what he disliked, he would say, 'Praise be to Allāh in every situation'."

1. S.A.S. 3, 128-130, H.165.

Ibn Māja,[1] Ibn al-Sunnī[2] and al-Ḥākim[3] have narrated this through al-Walīd b. Muslim - Zuhayr b. Muhammad - Manṣūr b. ᶜAbd al-Raḥmān - his mother Ṣafiyya bint Shayba from ᶜĀ'isha.

Abū Nuᶜaym[4] has reported it through al-Faḍl al-Riqāshī - Muḥammad b. al-Munkadir from Abū Hurayra. Ibn Māja has also reported it in another way through Mūsā b. Ubayda - Muḥammad b. Thābit from Abū Hurayra briefly in a marfūᶜ form.

The narration from ᶜĀ'isha, Abū Hurayra and Ibn ᶜAbbās is fround in al-Jāmi al-Ṣaghīr[5].

However, one can find no mention of Anas or al-Zubayr anywhere. In addition, there are slight differences in the report attributed to Anas from the other aḥādīth.

2-13 Al-Zubayr has narrated from Anas: "The Prophet used to cite the name Allāh between two steps". I could not trace any examples of this ḥadīth. However, it seems that it is similar to another ḥadīth in the manuscript which says "He used to praise Allāh between two bites".

---

1. Ibn Māja 2, 422.
2. S.A.S., 3, 128-30.
3. Ibid.
4. Hilya, 3, 157, meanings are the same though there is a difference in the words.
5. S.J.S. 4, 201, H.4516.

3-16 Al-Zubayr reported that Anas said that the Prophet said: "One who likes to measure (his blessings) with the fullest measure should say: 'So glory be to Allāh when you begin the evening and when you begin the morning'."[1]

This hadīth could not be found elsewhere.

ZUHD (asceticism) 4, 25

1-4 Al-Zubayr reported through Anas that the Prophet said:

> "In my opinion the person deemed most happy is one who has an appropriate share of the prayer, unknown to the people; nobody points a finger to him. When he dies, he dies leaving behind little inheritance and a few wailing persons. This is the quality of the believer (mu^{c}min)."

Al-Tirmidhī has narrated through Abū Umāma from the Prophet that he said:

> "The one of my friends who is deemed most happy is, in my opinion, the believer who has a small family responsibility and an appropriate share of the prayer. He worshipped his Lord in the best way and obeyed him secretly. He was unknown among the people, nobody pointed a finger to him. He had sufficient means of living and was satisfied with that." Then he shook his hand and said, "His death was hastened, few were his wailing women and little was his inheritance."[2]

It is reported in Musnad al-Humaydī from Abū ^{c}Umāma that the Prophet said:

---

1. Al-Qur'ān, 30, 17; see the text No.16 from the manuscript, p.110, Part II.
2. Tirmidhī, 4, 575, H.2347.

"In my opinion the one of my friends who is deemed most happy as far as the status is concerned, is a believer having a little responsibility of the family who has an appropriate share of the prayer, unknown to the people. His death was hastened, there were few persons wailing for him and little was his inheritance."[1]

It has also been reported in al-Jāmi^c al-Saghīr[2] from the Abū Umāma that the Prophet said,

"Of all the people the one who is deemed most happy in my opinion, is a believer who has an appropriate share of the prayer. He has worshipped his Lord in the best way and obeyed him in secret. He was unknown among the people, nobody pointed a finger to him. He had a sufficient means to live and was satisfied with it. His death was hastened, few were the persons wailing for him and little was his inheritance."

These texts, as one can see, contain a similar meaning to the text of the manuscript, but there is a difference in some words. Moreover the sources of these texts narrate from Abū ^cUmāma while in the manuscript it is narrated from Anas.

2-25 Bishr reported: "I heard al-Zubayr saying that: 'I have met fifteen Companions of the Prophet, none of whom could buy meat, even for a dirham'."

This is not really a ḥadīth, referring as it does to the conduct of some of the Companions. No similar report could be found elsewhere.

---

1. Ḥumaydi, 2, 404, H.909.
2. D.J.S. 2, 32.

MAWĀ^{c}IZ.HIKAM (religious exhortation and maxims) 77, 78, 79, 80

1-77 It is reported through Bishr from al-Zubayr through al-Ḥārith al-A^{c}war al-Hamdānī that he said that ^{c}Alī said:

> "There are three (wicked things) which come after three (other wicked things): burying daughters alive, disobedience to the mothers, refusing to give while taking. The three after them are: squandering money, frequently questioning, and idle gossip."

This report could not be traced.

2-78 Al-Zubayr reports from al-Ḥārith that ^{c}Alī said:

> "Three things are the basic of humility. To begin by greeting whoever you meet, accepting the lower seat in the meeting, and disliking hypocrisy and the reputation of righteousness."

This report could not be traced.

3-79 Al-Zubayr reports from al-Ḥārith that one day ^{c}Alī went out to the public square and said:

> "O people remember five things from me - if you ride a camel you would exhaust it before you found anyone who could tell you about them. Lo, a person should only fear his sins; he should not have hope in anyone except in his Lord. Lo, a person should not feel shy of learning if he did not know; he should not be shy when asked about a matter he does not know of saying 'God knows best'. Lo: you should be aware that the place of patience in relation to faith is that of the

head to the body. When the head is cut off, the body is gone. A person having no patience possesses no faith."

It is reported along with some other narrations by ᶜIbn ᶜAsākir.[1] These various narrations carry the same meaning and some of them have similar words, but none of them is narrated from al-Zubayr or al-Hārith al-Aᶜwar.

4-80 Al-Zubayr said that ᶜAlī used to say:

"The desire for money and sense of honour is quicker in destroying the religion of the person than two killing wolves in the enclosure of the sheep and goats for a whole night. What would they have left when morning came on them?"

This report could not be traced.

MANĀQIB (personal qualities) 5, 68, 84

1-5 Al-Zubayr reported that Anas said that the Prophet was presented a roasted bird, when it was put before him he said, "O Allāh send to me your most beloved friend who will eat the bird with me. So ᶜAlī came ....[2] There follows the full hadīth.

Al-Tirmidhī[3] has reported the following from Sufyān b. Wakīᶜ - Ubayd Allah b. Mūsā - ᶜĪsā b. ᶜUmar

---

1. Tarjama, 3, 229.
2. See H.5, from the manuscript, p.108, Part II.
3. Tirmidhī, 5, 636, H.3721.

- al-Suddī - Anas b. Malik who said that the Prophet had a (roasted) bird and said, "O Allāh bring to me your most beloved of all your creation, so that he may eat this bird with me. So ᶜAlī came and ate with him".

Abū ᶜĪsā siad: "This is an isolated ḥadīth. We do not know al-Suddī's ḥadīth except through this way. It has been narrated through another chain from Anas".

Al-Haythamī[1] in the section on the merits of ᶜAlī has given various narrations from Anas and others which confirm what has been reported in the manuscript and are in conformity with the meaning of the narration. Though it does not give a complete chain yet it gives some names and among them there is no mention of al-Zubayr. Al-Dhahabi[2] remarks: "As far as the ḥadīth of the bird is concerned, it has many ways. I have collected them in a muṣannaf, their total compels me to think that the ḥadīth has a basis".

Ibn ᶜAsākīr[3] has given the same text narrated from Anas, through al-Zubayr, as it is in the manuscript, though in a shortened form. Although one can find a difference in some words between the text of the

---

1. Zawā'id, 9, 125-126.
2. Tadhkira, 3, 1042.
3. Tar jama, 1, 120.

manuscript and that of Ibn ᶜAsakīr, it appears that the hadīth has been taken from the manuscript. As it has been suggested earlier that Ibn ᶜAsakīr has included the nuskha of Nubayṭ in his Tarikh, it is possible that he might have taken material from this manuscript also.

2-68 Al-Ḥajjāj reported from al-Nuᶜmān - Mūsā b. ᶜUbayd - Muḥammad b. ᶜUmar b. ᶜAṭā' - that Ibn ᶜAbbās said that the Prophet said, "Request Allāh for the wasīla for me. No believer will ask for it for me in this world, but I will be his witness or his intercessor on the Day of Resurrection".

Al-Haythamī[1] has narrated from Ibn ᶜAbbās that the Prophet said, "Request Allāh for al-wasīla for me because no person in this world will ask for al-wasīla for me, but I will be his witness or intercessor on the Day of Resurrection".

Al-Haythamī, after giving the ḥadīth, remarks:

> "Al-Tabranī has narrated it in al-Awsaṭ, its chain contains the name of al-Walīd b. ᶜAbd al-Malik al-Ḥarrānī whom Ibn Hibbān has mentioned in al- Thiqāt and said: 'His ḥadīth are right and correct when he narrates from trustworthy'. I say that this is his narration from Mūsā b. Aᶜyun and he is trustworthy."

---

1. Zawā'id, 1, 333.

This narration is close to the hadīth of the manuscript in words and meanings, though there are some differences. Again this is an addition by al-Ḥajjāj to the original collection. It seems that Nu^{c}mān has got the name wrong and is reporting from an unknown Mūsā b. ^{c}Ubayd what should be from Mūsā b. A^{c}yun.[1]

3-84 Bishr reports from al-Zubayr that he was informed about Ibn ^{c}Abbās giving good news of Paradise to ^{c}Umar when he was dying.

This report does not seem to occur elsewhere.

NIFĀQ (hypocrisy) 74

It is reported through Bishr from al-Zubayr that the latter said:

> "When Hudhayfa was asked about hypocrisy he said: 'Whoever made his ablution at a place where no one except Allāh could see him, then offered two rak^{c}a, is free from hypocrisy'. Afterwards he said: 'When a hypocrite is alone, he does not pray. That is why Allah said: "When they are alone with their devils, they say: surely we are with you, we are only mocking"'."[2]

The first part of the text narrated from Hudhayfa could not be traced. However, the second part which is really an explanation of a verse from the Qur'ān accords with

---

1. See Tirmidhī, 1, 413, H.211; Abū Dāwūd, 1, 209; Tajrīd, 1, 59.
2. Al-Qur'ān, 2, 14.

the meaning reported in the Tafsīr Ibn Kathīr:

> "Muḥammad b. Isḥāq - Muḥammad b. Abī Muḥammad - ᶜIkrima or Saᶜīd b. Jubayr - Ibn ᶜAbbās said: 'Surely we are with you' means we hold the same faith which is held by you, and 'we were only mocking' means that 'we only mock the people and make fun of them'."[1]

SHIRK (idolatry) 8

Al-Zubayr reported through Anas that the Prophet said:

> "Whoever changed his ring or turban or fastened a thread onto his fingers so that he could remember his problem, has committed idolatry because it is Allāh who reminds him of his problem."

Albānī,[2] after reporting the same text of the manuscript, remarked:

> "It is a fabricated ḥadīth, Ibn ᶜAdī has reported it. It has also been reported by Ibn al-Jawzī in al-Mawḍūᶜāt through Bishr b. al-Ḥusayn - al-Zubayr b. ᶜAdī - Anas in a marfūᶜ form. Ibn ᶜAdī says that it is unsound and Ibn al-Jawzī said: 'There is no basis for it. Bishr narrates nonsense from al-Zubayr'."

Ibn Ḥajar in a biographical note on Bishr b. al-Ḥusayn mentioned that this had been taken from the fabricated nuskha of Bishr narrated from al-Zubayr.[3]

---

1. Ibn Kathīr, 1, 51.
2. S.A.D. 1, 290, H.267.
3. Lisān, 2, 21; see also Mīzān, 1, 315.

AL-SHAYṬĀN (Satan) 54

Bishr reported from al-Zubayr that Ibn ᶜAbbās said: "Satan is an unguided faqīh".

There is no evidence elsewhere for this report from Ibn ᶜAbbās.

QUR'ĀN 73, 85

1-73 Bishr reported from al-Zubayr - al-Maᶜrūr b. Suwayd, that ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb said, "Read the Qur'ān to prevent you from what is forbidden. If it does not prevent, you have not read it".

There is no evidence elsewhere for this report from ᶜUmar.

2-85 Bishr reported that al-Zubayr recited this verse, "And this Qur'ān has been revealed to me that with it I may warn you and whomsoever it reaches".[1] He said: "One whom the Qur'ān reaches, is as if he has listened to it orally and witnessed the Prophet of God and the earlier prophets". Then he recited the above mentioned verse.

Ibn Kathīr[2] reported through Ibn Abī Ḥātim that he said Abū Saᶜīd al-Ashaj - Wakīᶜ, Abū Usāma and

1. Al-Qur'ān, 6, 19.
2. Ibn-Kathīr, 2, 126.

and Abū Khālid - Mūsā b. ᶜUbayda - Muḥammad b. Kaᶜb, he remarked on the above verse, "One whom the Qur'ān reaches is as if he has seen the Prophet". Abū Khālid added the word kallamahu "he spoke to him".

Al-Ṭabarī has reported various narrations giving the meaning that to one who received the Qur'ān, it is a warning to him.[1]

None of these narrations have any mention of al-Zubayr.

TAFSĪR (Exegesis) 27-65

1-27 It is reported through Bishr that al-Zubayr has narrated through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "Surely Allāh enjoins justice (ᶜadl) and the doing of good (iḥsān)"[2] that he said, "Al-ᶜadl means obligatory prayer and iḥsān saying that there is no deity except Allāh".

Al-Qurṭubī has reported Ibn ᶜAbbās saying that al-ᶜadl is (saying) that there is no deity except Allāh and iḥsān is additional prayer.[3] According to al-Zamakhsharī al-ᶜadl is duty and iḥsān superrogation.[4] Al-Ṭabarī has reported through al-Muthannā and ᶜAlī b.

1. Ṭabarī β 7, 162-163.
2. Al-Qur'ān, 16, 90.
3. Al-Qurṭubī, 10, 166.
4. Kashshaf, 2, 268.

Dāwūd - ᶜAbd Allah b. Ṣāliḥ - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās about the verse, "Surely Allāh enjoins justice and doing good". He said that it means to be a witness that there is no deity except Allāh and ihsān means endurance on His obedience regarding the matters He enjoined and forbade, patience in hardship and comfort in unpleasant situations and happiness. This is to fulfil the obligation.[1]

In another narration through the same chain from Ibn ᶜAbbās, al-ihsān has been described as the fulfilment of obligation.

Ibn Kathīr[2] said that ᶜAlī b. Abī Ṭalḥā has reported from Ibn ᶜAbbās that the above-mentioned verse means bearing witness that there is no deity except Allāh.

Taking into consideration all the narrations, one can see that three narrations from Ibn ᶜAbbās explain al-ᶜadl as saying there is no deity except Allāh, two narrations explain ihsān as fulfilment of the obligations, and one makes it a superrogation, while the narration of the manuscript has changed the position. It has presented al-ᶜadl as the obligatory prayer and left out the other obligations, and ihsān as saying "There is no deity except Allāh. Moreover, there is no mention of al-Zubayr or al-Ḍaḥḥāk narrating from Ibn ᶜAbbās.

---

1. Tabarī β, 14, 162.
2. Ibn Kathīr, 2, 582.

2-28 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse "Whoever brings good (ḥasanq) he will have better than it (khayr minhā) ... and whoever brings evil (bi-l-sayyi'a), these will be thrown down on their faces in the fire",[1] that he said, "Al-ḥasanāt means belief in the unity of God - saying that there is no deity except Allāh and khayr minha is paradise". He said that bi-al-sayyi'a means idolatry.

Al-Qurṭubī[2] has reported concerning al-ḥasana that ᶜIkrima said, "Nothing is better than saying there is no deity except Allāh. In fact it means that if someone said that there is no deity except Allāh, he will get the best benefit from it".

Al-Ṭabarī and Ibn Kathīr have reported the same meaning.[3] Thus, the interpretation reported in the manuscript accords with reports in the works of tafsīr, though al-Zubayr does not occur in any ishād of these reports.

3-29 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse "My mercy encompasses all things, so I ordain it for those who are pious"[4] that he said that it means those who keep away from idolatry.

---

1. Al-Qur'ān, 27, 89, 90.
2. Al-Qurṭubī, 13, 320.
3. Ṭabarī, 19, 22; Ibn Kathīr, 3, 378.
4. Al-Qur'ān, 7, 156.

Al-Ṭabarī has reported the following in connection with the above-mentioned verse. He says:

> "Al-Muthanna has reported to me through Abū Salama al-Minqarī - Ḥammād b. Salama - ᶜAṭā' b. Sāᶜib - Saᶜīd b. Jubayr from Ibn ᶜAbbās that he read the above-mentioned verse and said 'Allāh has made this for this Ummah'."[1]

He also reported through Muthanna - ᶜAbd Allāh b. Ṣāliḥ - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās that he said: "Those who are pious" means "those who keep themselves away from idolatry".[2]

Al-Qurṭubī[3] has reported through Ḥammād b. Salama - ᶜAṭā' b. al-Sā'ib - Saᶜīd b. Jubayr from Ibn ᶜAbbās that he said, "This has been written for this Ummah". This is similar to the first narration of al-Ṭabarī. However, there is no mention of al-Zubayr in the chain. Ibn Kathīr[4] has also reported a similar narration without giving the chain of narration.

4-30 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥak from Ibn ᶜAbbās that the verse:[5] "He will make him enter into an inflicting chastisement (ʿadhāban saᶜdan)" means, "Mountains in the fire, wherever the debauchee tries to climb up, he slides and tumbles down in the fire".

---

1. Ṭabarī, 13, 156, H.15202.
2. Ibid., 13, 158, H.15208.
3. Qurṭubī, 7, 296.
4. Ibn Kathīr, 2, 251.
5. Al-Qur'ān, 72, 17.

Al-Qurṭubī[1] reported "Adhaban Saᶜdan is a mountain in Hell, whenever they put their hands on it, it melts away". It is also reported from Ibn ᶜAbbās that it means the discomfort from chastisement. ᶜIkrima said, "It is a slippery rock in Hell, difficult to climb on. When he reaches the top, he slips down to Hell". Ibn Kathīr[2] says that Ibn ᶜAbbās and others considered it a labour without any comfort. It is also narrated from Ibn ᶜAbbās that it was a mountain in Hell.

Al-Ṭabarī[3] explains it as a severe and cumbersome chastisement. Ibn ᶜAbbās has been reported to have explained it as the hardship of chastisement.

Although the interpretation given in the manuscript accords with others attributed to Ibn ᶜAbbās, there is no mention of al-Zubayr in any of the chains of authority.

5-31 Al-Zubayr reported, through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās, that in the verse "And on the day when the wrongdoer (ẓalīm) will bite his hands"[4] the "wrongdoer" refers to ᶜUqba b. Abū Muᶜayṭ and Ubayy b. Khalaf. Al-Ṭabarī[5] says: The scholars of tafsīr have differed in the explanation of al-ẓālim and fulān (in the following

1. Qurṭubī, 19, 18-19.
2. Ibn Kathīr, 4, 431.
3. Ṭabarī β, 29, 115.
4. Al-Qur'ān, 25, 27.
5. Ṭabarī β, 19, 7.

verse). Some of them said that by al-ẓālim was meant ᶜUqbā b. Abī Muᶜayṭ because he deserted Islam for the sake of Ubayy b. Khalaf, and by fulān is meant Ubayy. Al-Zamakhsharī[1] remarks that the verse was sent down in connection with ᶜUqba b. Abī Muᶜayṭ. Ibn Kathīr,[2] making his comments on the verse, says, "It is all the same whether the reason for its coming down was ᶜUqba b. Abī Muᶜayṭ or some other criminal, its application is general to every wrongdoer". He pointed out that by fulan was meant Ubayy b. Khalaf.

The above-mentioned sources indicate that the word fulān in the following verse refers to Ubayy b. Khalaf while the narrator of the manuscript makes al-ẓālim refer to both of them.

6-32 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās that the verse "And if thou couldst see when the wrongdoers are made to stand before their Lord"[3] it refers to polytheists.

Ibn Kathīr[4] has given a general description of the disgraced position of the wrongdoers on the Day of Resurrection. Al-Ṭabarī, while commenting on the above-mentioned verse, said:

---

1. Kashshaf, 3, 276.
2. Ibn Kathīr, 3, 327.
3. Al-Qur'ān, 34, 31.
4. Ibn Kathīr, 3, 529.

"They will blame each other, arguing with each other. The oppressed will say, if you were not in the world O chieftains and great people, we would have been believers in Allāh and his signs."[1]

Thus the interpretation in the manuscript accords with the general interpretation of this verse.

7-33 Al-Zubayr reported from al-Ḍaḥḥāk that Ibn ᶜAbbās said about the verse " ... from a drop of thickened fluid to test him".[2] The child comes through the loins of his father and mother. He is created in six, three from his father's side, namely, bone, veins and flesh, and three from his mother's side, i.e. blood, hair and nails. Ibn Kathīr[3] commenting on the verse reported from Ibn ᶜAbbās that it means the position when the semen of man gets together with the fluid of woman and mixes and changes from one state to another, from one condition to another and from one colour to another. Al-Ṭabarī,[4] explaining the amshāj as a mixture, reports through Abū Usāma - Zakariyyā - ᶜAṭiyya from Ibn ᶜAbbās that he said, "The semen of man and the fluid of woman mix together". He also reported through ᶜUbayd Allah - Isrā'īl - al-Suddī - some person from Ibn ᶜAbbās that he said, "The semen of

---

1. Tabarī, 22, 97.
2. Al-Qur'ān, 76, 2.
3. Ibn Kathīr, 4, 452.
4. Ṭabarī, 29, 203.

man and the fluid of woman mix together".

Thus, there do not appear to be any other reports from Ibn ᶜAbbās containing the specific details of the report in the manuscript.

8-34 Al-Zubayr reported from al-Ḍaḥḥāk that Ibn ᶜAbbās said that the verse, "Yea, verily, Yea, we are able (balā qādirīn) to restore his very finger"[1] means putting back his finger to his palm till it becomes like the hoof of the donkey.

Ibn Kathīr has reported through Saᶜīd b. Jubayr and al-ᶜAwfī from Ibn ᶜAbbās that he said:[2] It means that "We can make it hoof of a camel or donkey", that is to say that We have the power. Al-Ṭabarī has reported the following from Ibn ᶜAbbās: - Muḥammad b. Saᶜd reported through his father - his uncle - his father from Ibn ᶜAbbās that it means "I have power to make his palm like the camel's hoof".[3]

Ibn Ḥumayd reported through Jarīr - Mughīra - Abū al-Khayr b. Tamīm from Saᶜid b. Jubayr who said that Ibn ᶜAbbās said to him, "Ask me (what you wish)". I said, "What is the meaning of balā qādirīn?" He said, "If He wanted He would have made it the hoof of a camel or donkey".[4]

---

1. Al-Qur'ān, 75, 4.
2. Ibn Kathīr, 4, 484
3. Ṭabarī, 29, 175
4. Ibid.

Abū Kurayb has reported through Ibn ᶜAṭiyya - Isrā'īl - Mughīra - his uncle - Saᶜīd b. Jubayr from Ibn ᶜAbbās that he said that it means, "We make it the hoof of a camel or donkey".

Thus the report in the manuscript accords with reports from Ibn ᶜAbbās in other sources, though none of the latter are reported through al-Zubayr.

9-35 Al-Zubayr reported from al-Ḍaḥḥāk that Ibn ᶜAbbās said the verse, "Thou art but one of the musahharīn"[1] means "from the created".

Al-Ṭabarī[2] has reported through Muḥammad b. Ubayd - Mūsā b. ᶜAmr - Abū Ṣālih from Ibn ᶜAbbās that he said: The unbelievers said to the Prophet "You are from the Musahharīn" meaning from those who are created, who entertain themselves with food and drink like us, and you are not God or an angel so that we could obey you.

Ibn Kathīr[3] has reported through Abū Ṣālih from Ibn ᶜAbbās that he interpreted musahharīn as "from the created". Those who have sahr, and sahr is lungs. Ibn Kathir preferred the explanation of Qatāda and Mujāhid, "You while you say that, are maṣhūr, meaning bewitched."

Thus the intepretation of the manuscript accords with the general interpretation attributed to Ibn ᶜAbbās.

---

1. Al-Qur'ān, 26, 153.
2. Ṭabarī β, 19, 102.
3. Ibn Kathīr, 3, 343.

10-36 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the words azifat al-āzifa[1] that he said that it means "Resurrection has taken place".

Ibn Kathīr[2] reports that it means "That which draws near and it refers to the Day of Resurrection". Al-Ṭabarī[3] explained it as "the Day of Resurrection drew near". He also reported through ᶜAli - Abū Ṣāliḥ - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās, "Āzifu is one of the names of the Day of Resurrection. Allāh has exalted it and warned His people of it".

The meaning given by the manuscript does not bring out the drawing near of the Day of Resurrection contained in other reports from Ibn ᶜAbbās.

11-37 Al-Zubay reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse "Neither obey thou each feeble (mahīn) oathmonger"[4] that he said it refers to Abū Jahl. Ibn Kathīr[5] reports from Ibn ᶜAbbās saying that "mahīn" means the liar. Al-Ṭabarī[6] reports through Muḥammad b. Saᶜīd - his father - his uncle - his father - his father from Ibn ᶜAbbās that mahīn means liar.

---

1. Al-Qur'ān, 53, 57.
2. Ibn Kathīr, 4, 259.
3. Ṭabarī, 27, 81.
4. Al-Qur'ān, 68, 10.
5. Ibn Kathīr, 4, 403.
6. Ṭabarī, 18, 157.

Al-Ṭabarī has reported some other narrations none of them mention Abū Jahl and no chain of narration from Ibn ᶜAbbās includes the name of al-Zubayr in it.

12-38 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās that the verse, "They swear by Allāh, solemnly"[1] referred to Abū Jahl and Ubayy b. Khalaf.

Al-Ṭabarī[2] did not mention the names, he rather stated: "Allāh says that when the people who shrink from the orders of Allāh and his Prophet are invited to it, they swear, taking the binding oaths and using the strong words". Ibn Kathīr[3] also did not mention the names, he simply stated: "Allāh gives information about those hypocrites who were swearing by God before the Prophet".

The manuscript identifies particular people who do not seem to be identified elsewhere.

13-39 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās that the verse "And the first to lead"[4] means Abū Bakr, ᶜUmar, ᶜUthmān ᶜAlī, ᶜAbd al-Raḥmān b. ᶜAwf, ᶜAmmār, Salmān, Bilāl and Ṣuhayb.

1. Al-Qurān, 24, 53
2. Ṭabarī, 18, 157.
3. Ibn Kathīr, 3, 299.
4. Al-Qur'ān, 9, 100.

Al-Ṭabarī[1] has given various narrations indicating those who were present at bay^{c}at al-Ridwān or those who offered their prayers towards the two qibla. None of these narrations is reported from Ibn ^{c}Abbās and none of them give the meaning given by the author of the manuscript.

Ibn Kathīr, giving his comments on the verse, says: "Allah gives the news of His pleasure with the leading figures of al-Muhājirūn, al-Anṣār and those who succeeded them in good faith".[2] He then stated that it means those who were present at bay^{c}at al-Ridwān or those who offered their prayers towards the two quibla.

In the manuscript's identification of the names Salmān was not one of those who prayed towards the two qibla.

14-40 Al-Zubay reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ^{c}Abbās that the verse, "Leave me alone (to deal) with him whom I created",[3] refers to al-Walīd b. al-Mughīra. He said that he had four thousand dirhams and ten sons, that is why Allāh said (in the next verse), "And then bestowed upon him ample means, and sons abiding in his presence".[4]

---

1. Ṭabarī, 14, 424-429.
2. Ibn Kathīr, 2, 388.
3. Al-Qur'ān, 74, 11.
4. Ibid., 74, 12-13.

Ibn Kathīr[1] agrees that it is al-Walīd b. al-Mughīra, so far as his property is concerned. According to him, some say that he had one thousand dīnār, others say that he had a hundred thousand dīnār, yet another opinion is that he had land from which he got crops, and some other opinions have also been expressed. Explaining the phrase banīn shuhūdan, Ibn ᶜAbbās and Mujāhid said that they were ten.

Al-Ṭabarī[2] has reported through Sufyān - Wakīᶜ - Yunus b. Bukayr - Muhammad b. Ishāq - Muḥammad b. Abī Muḥammad freed slave of Zayd - Saᶜīd b. Jubayr or ᶜIkrima from Ibn ᶜAbbās that Allāh has sent down his verse "Leave me alone (to deal) with him whom I created" referred to al-Walīd b. al-Mughīra. Explaining the phrase malān mamdūdan it was said that it was four thousand and other sums, but nothing is reported from Ibn ᶜAbbās. It is reported from Mujāhid that banīn shuhūdan refers to ten.

Thus the manuscript has meanings that are generally accepted.

15-42 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk that a person came to Ibn ᶜAbbās and said, "I do not see you being asked about whether you are a believer. How shall

1. Ibn Kathīr, 4, 440.
2. Ṭabarī B, 29, 152.

I answer (such a question)?" He said, "Have you committed a sin since you adopted the faith?" The man said, "No". Ibn ᶜAbbās said, "You are a believer". Then he recited the verse "The (true) believers are those only who believe in Allāh and His Messenger and afterwards doubt not".[1] No other reference to this incident could be traced. However, a similar meaning for the verse is given by Ibn Kathīr.[2] Al-Ṭabarī, giving his explanation of the verse, says:

> "Afterwards they did not doubt the unity of Allāh and the Prophethood of His messenger Muḥammad and kept themselves obeying Allāh and His messenger and cleared to act upon what was obligatory for them without having any doubt its being an obligation for them."[3]

The meaning is similar to the narration of the manuscript, but the narration from Ibn ᶜAbbās is untraceable.

16-43 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥak that Ibn ᶜAbbās said that the verse, "Say: have ye thought: if (all) your water were to disappear (ghawr) into the earth, who then could bring you gushing (maᶜīn) water?"[4] it means the water of Zamsam.

Ibn Kathīr[5] has offered the following comments on the verse:

> "'Ghawr' means going down to the lowest part of the earth, so that it could not be obtained with sharp hoes and strong forearms. Al-ghā'ir is an antonym of al-nābiᶜ, that is why Allāh said, 'who then could bring you gushing (maᶜīn)

1. Al-Qur'ān, 49, 15.
2. See Ibn Kathīr, 4, 219.
3. Ṭabarī, 26, 144.
4. Al-Qur'ān, 68, 30.
5. Ibn Kathīr, 4, 400.

water' meaning gushing forth (nābi^{c}) flowing and streaming on the face of the earth, that is to say that no-one except Allāh has the power to do so."

Al-Ṭabarī[1] has commented upon it in the following words. "Allāh says to His messenger Muḥammad, 'if (all) your water disappears into the earth' it means that it is low lying so that it cannot be obtained by the buckets. It is reported from Ibn ^{c}Abbās that ma^{c}īn means sweet water, but the chain of narration is different and there is no mention of the water of Zamzam anywhere.

17-44 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ^{c}Abbās about the verse, "that haply ye may reflect upon the world and the Hereafter"[2] that he said: You reflect upon the world and say that it is a place of trial, misfortune and extinction. You reflect upon the Hereafter and say that it is a place for recompense, happiness and permanence. So you work for the Hereafter and leave the world".

Al-Ṭabarī[3] has reported through ^{c}Alī b. Dāwūd - Abū Ṣāliḥ - Mu^{c}āwiy b. Ṣāliḥ - ^{c}Alī from Ibn ^{c}Abbās that he said that it means (reflect) upon the vanishing of the world and its coming to an end and the advent of

1. Ṭabarī B, 29, 13.
2. Al-Qur'an, 2, 219-220.
3. Ṭabarī A, 4, 348, H.4178.

the Hereafter and its permanence. Al-Qurṭubī[1] reported the same meaning and Ibn Kathīr[2] reported from Ibn ᶜAbbās the same text narrated by al-Ṭabarī. However, the full report of the manuscript is not to be found elsewhere.

18-45 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "O ye who believe, ward off from yourselves and your families a Fire whereof the fuel is men and stone"[3] that he said that there should be a pious person in the family who practised good deeds; he would pray so they pray, he would observe fasting so they would fast, he would give alms and they would give alms. This is what is meant by the verse, "ward off from yourself and your families a Fire".

Ibn Kathīr[4] reported through ᶜAlī b. Abī Ṭalḥa from Ibn ᶜAbbās that he, in explaining the above-mentioned verse, said: "Keep your duty to Allāh and advise your family to observe their duty to Allāh".

Al-Ṭabarī[5] reported through ᶜAlī - Abū Ṣāliḥ - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās that he, explaining the above-mentioned verse said that it means, "Act in obedience to Allāh, keep yourself away from disobedience of Him and

---

1. Qurṭubī, 3, 62.
2. Ibn Kathīr, 1, 256.
3. Al-Qur'ān, 66, 6.
4. Ibn Kathīr, 4, 391.
5. Ṭabarī, 28, 165.

order your family to remember Allāh. He will save you from Fire".

Meanings of the narration have been reported in various narrations reported from other than Ibn ᶜAbbās but the text of the manuscript does not seem to appear anywhere.

19-46 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "So keep your duty to Allāh as best as ye can, and listen and obey and spend; that is better for your soul"[1] that he said that it means, spend from what I have given to you, as I have ordered you, on your relatives, the needy, the wayfarers and for the cause of Allāh. About the verse "And whoso is saved from his own avarice",[2] he said it means that if a person gave zakāt of his property he saved himself from his own avarice.

Ibn Kathīr,[3] commenting on the words "as best as we can" said that it means your ability and power. He does not report any narration from Ibn ᶜAbbās.

Al-Ṭabarī[4] reported through ᶜAlī - Abū Ṣāliḥ - Abū Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās about the verse,

---

1. Al-Qur'ān, 64, 16.
2. Ibid., 59, 9.
3. Ibn Kathīr, 4, 376.
4. Ṭabarī B, 28, 127.

"And who so is saved from his own avarice" that he explained it as a man who follows his passions and does not accept faith.

As far as the meaning of the verse given in the manuscript is concerned, it is in the explanation of verse 9 of sūra 59 narrated from Anas b. Malik in a marfū^c form but there is no mention of Ibn ^cAbbās.

20-47 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ^cAbbās about the verse, "Then on the day, ye will be asked concerning pleasure"[1] that he said that it is peace and bodily health.

Ibn Kathīr[2] has narrated through Ibn Mas^cūd from the Prophet that he said that it meant peace and health. ^cAlī b. Ṭalḥa reported from Ibn ^cAbbās about the verse, that he said, "Al-na^cīm is the health of bodies, ears and eyes. Allāh will ask human beings how they have used them, in spite of the fact that he knows better than them".

It is reported through ^cAbd Allah b. Sa^cīd b. Abī Hind - his father from Ibn ^cAbbās that the Prophet said, "There are two benefits about which most of the people are deceived, health and leisure". Al-Ṭabarī[3]

1. Al-Qur'ān, 102, 8.
2. Ibn Kathīr, 4, 547.
3. Ṭabarī, 30, 286.

has reported a narration from Ibn ᶜAbbās which gives the meaning of peace and health, which accords with the manuscript.

21-48 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse "He maketh the night to pass into the day and he maketh the day to pass into the night"[1] that he said: "It means taking out (part of) the night from the day and taking out (part of) the day from the night".

Al-Ṭabarī[2] reported through al-Muthannā - Isḥāq - Ḥafs b. ᶜUmar - al-Ḥakam b. Abān - ᶜIkrima from Ibn ᶜAbbās that he said, "That which decreases from the day, He includes in the night and that which decreases from the night he includes in the day".

He also reported from ᶜUbayd b. Sulaymān that he said, "I have heard al-Ḍaḥḥāk saying about the above-mentioned verse that it means that He takes out one from the other so that the night is sometimes longer than the day and sometimes the day is longer than the night.[3]

Ibn Kathīr[4] reported a similar meaning without giving the chain of narration.

Thus the manuscript conveys similar meaning to that in reports from both Ibn ᶜAbbās and al-Ḍaḥḥāk.

---

1. Al-Qur'ān, 35, 12; 22, 61; 3, 27.
2. Ṭabarī A, 6, 302, H.6796.
3. Ibid., 6, 303, H.6802.
4. Ibn Kathīr, 3, 551; 1, 356.

22-49 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "And who bringeth forth the living from the dead and bringeth forth the dead from the living",[1] that he said that it means al-nuṭfa (drop of semen) which God brings forth from the living while it is dead, then God brings forth a being from it.

Al-Ṭabarī[2] has reported through Ibn Wakīᶜ - his father - Salama b. Nubayṭ from al-Ḍaḥḥāk about the above-mentioned verse that he said, "Living human beings from the drops of semen which are dead, which he brings forth from living human beings and animals". However, no narration is found from Ibn ᶜAbbās.

Ibn Kathīr[3] has offered the following comments:

> "It means that you bring forth plants from the seed and seed from the plants, date palm from the pit and pit from the date palm, the believer from the unbeliever and unbeliever from the believer, the hen from the egg and the egg from the hen. The pattern continues in the same way in all the things."

As will be noted the report from al-Ḍaḥḥāk is similar to that in the manuscript.

23-50 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "known (maᶜlumāt) days"[4]

---

1. Al-Qur'ān, 10, 31; 30, 19; 3, 27; 6, 95.
2. Ṭabarī, 6, 305, H.6807.
3. Ibn Kathīr, 2, 416; 1, 356.
4. Al-Qur'ān, 22, 28.

that he said, these are the first ten days of Dhū-l-Hijja.

Al-Ṭabarī reports through Muḥammad b. Sa^{c}d - his father - his uncle - his father - his father from Ibn ^{c}Abbās that he said ma^{c}lūmat means the days of Tashrīq (the name of the three days following the Day of Sacrifice during the Ḥajj festival). It is reported from al-Ḍaḥḥāk and Qalāda that it means ten days and al-ma^{c}dūdāt means Tashrīq days.[1]

Al-Qurṭubī[2] records that Abū Ḥanīfa and al-Shāfi^{c}ī said, "Al-Ayyām al-ma^{c}lūmāt means the first ten days of Dhū-l-Ḥijjah, last day of these is Day of Sacrifice". They did not disagree on this point and have narrated this from Ibn ^{c}Abbās.

Ibn Kathīr[3] reports through Shu^{c}ba and Hushaym - Abū Bishr - Sa^{c}īd from Ibn ^{c}Abbās that he said that it means ten days.

Thus the manuscript accords with one interpretation that is attributed to Ibn ^{c}Abbās, although a different one is also attributed to him. It also accords with the interpretation attributed to al-Ḍaḥḥāk.

24.51 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ^{c}Abbās about the verse, "the numbered (ma^{c}dūdāt) days"[4]

---

1. Ṭabarī β,27, 143-148.
2. Qurṭubī, 3, 2.
3. Ibn Kathīr, 3, 216.
4. Al-Qur'ān, 2, 203.

that he said that these are the days of Tashrīq.

Al-Ṭabarī[1] reported through Ya^{c}qūb b. Ibrāhīm - Hushaym - Abū Bishr - Sa^{c}īd b. Jubayr - Ibn ^{c}Abbās about the verse, "Remember Allāh through the numbered days"[2] that he said that it means the days of Tashrīq. All other narrations are from Ibn ^{c}Abbās through various chains, but no one is reported through al-Zubayr.

Al-Qurṭubī[3] remarks, "There is no difference of opinion among the ^{c}ulamā' that the "al-ayyām al-ma^{c}dūdāt" in this verse are days of Minā meaning thereby the days of Tashrīq.

Ibn Kathīr[4] reports that Ibn ^{c}Abbās said, "al-ayyām al-ma^{c}dūdāt are the days of Tashrīq while al-ayyām al-ma^{c}lūmāt are the ten days".

Thus the manuscript accords with the accepted view of many scholars.

25-52 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ^{c}Abbās that the verse, "three days while on the pilgrimage"[5] means a day before the day of al-Tarwiya, the day of al-Tarwiya and the day of ^{c}Arafa.

---

1. Ṭabarī A 4, 208, H.3886-3892.
2. Al-Qur'ān, 2, 203.
3. Qurṭubī, 3, 1[illegible].
4. Ibn Kathīr, 1, 244.
5. Al-Qur'ān, 2, 196.

Al-Ṭabarī[1] reported through Abū Kurayb - Ibrāhīm b. Ismā^{c}īl b. Naṣr - Ibn Abī Habības - Dāwūd b. Ḥusayn - ^{c}Ikrima from Ibn ^{c}Abbās that he said, "Fasting is required for 'consenting' between taking the ihrām and the day of ^{c}Arafa".

There are many narrations similar to the narration of the manuscript but none of them is reported from Ibn ^{c}Abbās.[2]

Al-Qurṭubī[3] comments: "Also Abū Ḥanīfa and his colleagues say that one should fast on the day before al-Tarwiya, the day of al-Tarwiya and the day of ^{c}Arafa. Ibn ^{c}Abbās and Mālik b. Anas said that fasting should start from the day of taking ihrām up to the Day of Sacrifice. Ibn Kathīr[4] reported from ^{c}Aṭā' that it is better to fast before the day of ^{c}Arafa. He also reported through al-^{c}Awfī from Ibn ^{c}Abbās that he said,

> "If he did not have an animal for sacrifice, it is obligatory for him to fast for three days during hajj time before the day of ^{c}Arafa. When it is the day of ^{c}Arafa his third day of fasting should end, and the remaining seven should be observed when he returns."[5]

---

1. Ṭabarī A,4, 94, H.3439.
2. Ibid.
3. Qurṭubī, 2, 376.
4. Ibn Kathīr, 1, 234.
5. Ibn Kathīr, 1, 234.

The last narration supports the meanings of the narration of the manuscript from Ibn ᶜAbbās, but the text of the narration in the manuscript reported from Ibn ᶜAbbās was untraceable, although narrations similar to that of the manuscript are reported by many.

26-53 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "evil days"[1] that he said, "It is the last days of Shawwāl from Wednesday to Wednesday, this is what was said in the verse, 'Seven long nights and eight long days'".[2]

Ibn Kathīr[3] has explained it with the word mutatābiᶜāt (successive) meaning thereby "seven long nights and eight long days". He neither gave the exact period nor mentioned the chain of narration.

Al-Ṭabarī[4] has reported through Muḥammad b. Saᶜd - his father - his uncle - his father - his father from Ibn ᶜAbbās about the verse, "evil days" that it means successive days in which Allāh sent down the punishment.

However, there is no mention elsewhere of Shawwāl and from Wednesday to Wednesday.

---

1. Al-Qur'ān, 41, 16.
2. Ibid., 69, 7.
3. Ibn Kathīr, 4, 95.
4. Ṭabarī B 24, 102.

27-55 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "Say: in the bounty (fadl) of Allāh and in His mercy (raḥmatihi) therein let them rejoice"[1] that he said that by fadl Allāh is meant the Qur'ān, and by bi-raḥmatihī is meant the Prophet Muḥammad and then he recited the verse, "We sent thee not, save as a mercy for the people".[2]

Al-Ṭabarī[3] has reported through ᶜAlī b. Dāwūd - Abū Ṣāliḥ - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās that he said, "His fadl is Islam and His raḥma is the Qur'ān".

He also reported through al-Muthannā - ᶜAmr b. ᶜAwn-Hushaym - Juwaybir from al-Ḍaḥḥāk that he said, "By fadl Allāh is meant the Qur'ān and by raḥmatihī Islām".

All the narrations are reported in the same manner giving these two meanings only. As far as the interpretation of the manuscript is concerned, it makes the Prophet Muḥammad as His raḥma.

28-56 Al-Zubayr reported from al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "Ask any one informed concerning him" that he said that it means ask Jibril about it.[4]

---

1. Al-Qur'ān, 10, 58.
2. Ibid., 21, 107.
3. Ṭabarī, 15, 105-108, H.17680, 17684.
4. Al-Qur'ān, 25, 59.

Al-Ṭabarī,[1] explaining the meaning of the verse mentioned above, says:

> "O Muhammad, ask one informed, that is al-Raḥmān who is informed about His creation, because He has created everything and nothing concerning that He has created is hidden from Him. And the people of tafsīr have interpreted it in the same way as we have done."

Al-Ṭabarī reports through al-Qāsim - al-Ḥusayn - Ḥajjāj from Ibn Jurayj about the verse, "Ask anyone informed concerning him" that he said:

> "Allāh says to the Prophet Muhammad, When I inform you about a matter you should know that it is as I informed you, because I am the informed one."

It seems that the scholars of interpretation[2] are in agreement with al-Tabari that al-khabīr is Allāh himself. In contradiction to that, the manuscript interprets it as Jibril.

29-57 Al-Zubayr reported from al-Ḍaḥḥāk that Ibn ᶜAbbās said on a question about the verse, "Lo: Allāh loveth those who battle for His cause in ranks, as if they were a solid structure",[3] that they were said, Ḥamza the Lion of Allah and His Prophet, ᶜAlī b. Abī Ṭalīb, ᶜUbayda b. al-Ḥārith and al-Miqdād b. al-Aswad.

---

1. Ṭabarī B 19, 28.
2. Cf. also Ibn Kathīr, 4, 323.
3. al-Qur'ān, 61, 4.

Ibn Kathīr,[1] while commenting on the verse under discussion, says:

> "This gives information from Allāh about His love for His believers when they line up in the turnoil of the battle facing the enemies of Allāh and fight for the cause of Allāh."

Ibn ᶜAbbās explained the phrase bunyān marṣūṣ as standing firm, not withdrawing and sticking to one another.

Ibn Kathīr did not mention the names.

Al-Ṭabarī[2] has reported the same meaning without recording the narration from Ibn ᶜAbbās, nor did he give the names.

30-58 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "The foolish one among us used to speak, concerning Allāh, an atrocious lie"[3] that he said it was Iblīs.

Ibn Kathīr[4] reported from Mujāhid, ᶜIkrima, Qatāda and al-Suddī that it was Iblīs; he did give the narration from Ibn ᶜAbbās. Al-Ṭabarī[5] reported the same meaning from Qatāda and Mujāhid without mentioning the narration from Ibn ᶜAbbās.

---

1. Ibn Kathīr, 4, 358.
2. Ṭabarī B 28, 85.
3. Al-Qur'ān, 72, 4.
4. Ibn Kathīr, 4, 428.
5. Ṭabarī B, 29, 107.

So the interpretation of the manuscript accords with that given by al-Ṭabarī and Ibn Kathīr although Ibn ᶜAbbās is not their authority.

31-59 Al-Zubary reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "madhmuman madhūran[1] that he said that "al-madhmūm means cursed and al-madhūr is discarded and banished.

Al-Ṭabarī[2] reported through al-Muthannā - Abū Ṣālih - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās that he said that madh'ūm is repugnant and hated.

He also reported through Muḥammad b. Saᶜd - his father - his uncle - his father - his father from Ibn ᶜAbbās that he said that madh'ūm is little discarded one. However, he does give a report which agrees with what is narrated in the manuscript but it is narrated from al-suddī.

Ibn Kathīr[3] reports through Sufyan al-Thawrī - Abū Isḥāq al-Tamīmī from Ibn ᶜAbbās that he interpreted the words as meaning repugnant. ᶜAlī b. Abī Talḥah reports from Ibn ᶜAbbās that it means little discarded, and Mujahid said that it means discarded and banished.

The ḥadīth of the manuscript does not appear elsewhere through the narration of Ibn ᶜAbbās, although

1. Al-Qur'ān, 17, 18.
2. Ṭabarī, 12, 343, H.14385, 14386, 14387. There is a different reading given by al-Ṭabarī using the word nudh'ūman.
3. Ibn Kathīr, 2, 205.

it appears in other narrations.

32-60 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk reported from Ibn ᶜAbbās that in the verse, "zafīr wa-shahīq"[1] - zafīr is the moaning of those who are in fire and shahīq is breathing in heavily.

Al-Ṭabarī[2] reported through al-Muthannā - Abū Sālih - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās that zafīr and shahīq means a violent sound and weak one.

Ibn Kathīr[3] commenting on the verse under discussion says:

> "Ibn ᶜAbbās said that zafīr comes through the throat while shahīq comes from the chest, meaning thereby that their breathing out is zafīr and breathing in is shahīq for therein is a punishment for them. May Allāh protect us from that."

33-61 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās that he was asked about al-aḥqāf[4] and he said that these are mountains of sand in al-Shām. The questioner spoke to him again and Ibn ᶜAbbās remained silent.

Ibn Kathir[5] says that al-aḥqāf is the plural

1. Al-Qur'ān, 11, 106.
2. Ṭabarī A 15, 480, H.18567.
3. Ibn Kathīr, 2, 460.
4. Al-Qur'ān, 45, 14.
5. Ibn Kathīr, 4, 160.

of hiqf which means a mountain of sand. This has been stated by Ibn Zayd. ᶜIkrima said that al-ahqāf means mountain and cave. ᶜAlī b. Abī Tālib said al-ahqāf is a valley in Hadramawt and Qatāda said that it has been mentioned to us that when the people of ᶜĀd used to live in (al-Yaman) they lived in sand and had command over the sea.

Al-Tabarī[1] has reported through Muhammad b. Saᶜd - his father - his uncle - his father - his father from Ibn ᶜAbbās that he said that al-ahqāf is a mountain in al-Shām. Another narration through the same chain indicates that al-ahqāf is a valley between ᶜUmān and Maharat. Most of the narrations repeat the same theme. However, al-Tabarī has mentioned an interpretation of Ibn ᶜAbbās which accords with the meaning in the manuscript though not the dialogue.

34-62 Al-Zubayr has reported through al-Dahhāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "Tell those who believe, to forgive those who hope not for the days of Allāh"[2] that he said that a discussion took place between a Jew and ᶜUmar b. al-Khattāb on al-Tawhīd and ᶜUmar was a bit rough with him.

---

1. Tabarī, 26, 22.
2. Al-Qur'ān, 45, 14.

Ibn Kathīr[1] giving comments on the above-mentioned verse says: "It means that they should forgive them and bear their insults and wrongs. This was in the early period of Islam when the believers were asked to be patient in face of the insults of the polytheists and the people of the Book, so that it may be like a concession to them, but when they insisted on enmity, Allah made fighting and struggling legal for the believers. This is how it has been narrated from Ibn ᶜAbbās and Qatāda".

Al-Ṭabarī[2] has reported through Muḥammad b. Saᶜd - his father - his uncle - his father - his father from Ibn ᶜAbbās about the verse mentioned above, that he said,

> "The Prophet disregarded the offence of the idolators when they used to make fun of him and denied his Prophethood. Then Allāh ordered him to fight the idolators in a total war. This is one of the abrogated verses."

The narration of the manuscript was untraceable.

35-63 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse, "We shall dispose of you, O ye two dependents (al-thaqalān)"[3] that he said that al-thaqalān means jinn and man and the phrase sa-nafrughu lakum is a warning from Allāh.

---

1. Ibn Kathīr, 4, 149.
2. Ṭabarī B 25, 144.
3. Al-Qur'ān, 55, 31.

Ibn Kathīr[1] reported through ᶜAlī b. Abī Talḥa from Ibn ᶜAbbās about these words that it is a warning of Allāh to His people and He did not have any distraction and He was free (to deal with them).

Al-Ṭabarī reported through ᶜAlī - Abū Ṣālih - Muᶜāwiya - ᶜAlī from Ibn ᶜAbbās about the verse under discussion that he said that it was a warning of Allāh to the people. He did not have any distraction and He had plenty of time (to deal with them).[2]

36-64 Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse "And give you good tidings (O Muhammad) to the humble whose hearts fear when Allāh is mentioned and the patient of whatever may befall them and those who establish worship and who spend of that we have bestowed on them"[3] that he said it referring to Abū Bakr, ᶜUmar, ᶜAlī and Salmān.

Al-Ṭabarī[4] reported through Yūnus - Ibn Wahb from Ibn Zayd that he said that the meaning of the verse "whose hearts fear when Allāh is mentioned" that We (Allāh) do not make their hearts hardened. Ṣābirīn ᶜalā mā aṣābahum refers to the hardship they face for

1. Ibn Kathīr, 4, 273.
2. Ṭabarī B 27, 136.
3. Al-Qur'ān, 22, 34-35.
4. Ṭabarī B, 17, 162.

the cause of Allāh and unpleasant situations they have to put up with. Muqīmī al-ṣalāt means obligatory prayers and mimma razqanāhum is what they possess. Yunfiqūn indicates the obligatory spending like zakāt, expenses of the family and other obligatory spendings and for the cause of Allāh.

Ibn Kathīr has reported the same meaning as mentioned above.[1] There is no mention whatsoever of a narration from Ibn ᶜAbbās or the names given in the manuscript.

37-65 Al-Zubay reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās about the verse "and obey not him whose heart we have made heedless to our rememberance" that he said that it refers to Abū Jahl.

Al-Ṭabarī[2] reported through al-Ḥusayn b. Amr b. Muḥammad al-ᶜAnqarī - his father - Asbāṭ - al-Suddī - Abū Saᶜīd al-Azdī - Abū al-Kanūd from Khabbāb about the above-mentioned verse that he said that it refers to ᶜUyayna b. Ḥisn and al-Aqraᶜ b. Ḥābis.

Ibn Kathīr[3] says that it means that he was prevented from dīn and the worship of his Lord due to his engagement in the world. Thus he gave a similar general meaning but he did not mention the name.

---

1. Ibn Kathīr, 3, 220-1.
2. Ṭabarī B, 15, 234-6.
3. Ibn Kathīr, 3, 81.

ADAB 41

Al-Zubayr reported through al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās that he said that he was asked about the person whom he liked the most, he said "my companion".

This report could not be traced.

CONCLUSION

As mentioned earlier, the scholars of rijāl were aware of this nuskha. They regarded it as fabricated and they seemed to attribute its fabrication not to al-Zubayr b. ᶜAdī but to Bishr b. al-Ḥusayn. In their criticisms they particularly laid stress on the number of ḥadīth that al-Zubayr narrated from Anas b. Malik and claimed that the number was, in fact, far less. They also regarded the matn of several aḥādīth as unsound.

In the detailed examination of the aḥādīth, it has become clear that many of them do not appear elsewhere in Islamic sources. This immediately raises doubts about their authenticity, for it indicates a clear distrust of them by the authorities of aḥādīth. In comparing the aḥādīth whose contents were available in other sources, it also appeared that a certain confusion and muddling was present in the nuskha.

The following are a few examples of the contradictions that are evident in the aḥādīth of the manuscript. The first ḥadīth of the chapter on faith

which is narrated through al-Zubayr from Ibn Mas^{c}ūd is untraceable in the sources[1] through this narration. The second hadīth of the same chapter[2] is narrated at length in the manuscript through al-Ḥārīth from ^{c}Alī. The narrator of the manuscript attributes it to ^{c}Alī while in Ḥilya[3] it is briefly reported through al-Ḥārith from ^{c}Alī in a marfu^{c} form which means it is not a saying of ^{c}Alī.

The first hadīth of the chapter on al-Ṭahāra indicates that taking a bath on Friday is obligatory for every Muslim, save women or the sick,[4] but neither the text narrated by Anas nor anyone else is found in the sources. It appears that the narrator mixed two different aḥādīth, one recommending taking a bath on Friday and the other giving the obligatory nature of the jum^{c}a prayer and its exeptions.[5]

The first hadīth of the chapter on Ṣalāt stating that "Whosoever leaves jum^{c}a prayer three times without any dire need is written as a hypocrite in the Book of Allāh which could neither be erased nor changed", is not found in the sources narrated from Anas.[6] A

---

1. See the study on H.75, p. 73 of this thesis.
2. H.81, p. 74 of this thesis.
3. Ḥilya, 1, 74.
4. See the study of H.20, p. 77 of this thesis.
5. Naṣb, 2, 198.
6. H.1, p. 81 of this thesis.

hadīth having a meaning close to that of the manuscript narrated from Ibn ᶜAbbās is available in the sources.

The second hadīth[1] of the same chapter declaring that "anyone who abstains from jumᶜa disdainfully, Allāh put a seal on his heart" is not traceable through the narration of the manuscript. A hadīth narrated from Jabīr and Abū al-Jaᶜd al-Damrī can be found in the sources.[2]

The second hadīth[3] of the chapter on Food stating that "the Prophet used to say 'in the name of Allāh in the beginning and at the end', whenever he took his meal" has not been mentioned in the sources through al-Zubayr from Anas.[4] It has rather been reported from ᶜĀ'isha in a marfuᶜ form. It seems that if there was any narration from Anas it would have been mentioned.[5]

The text of the hadīth 76[6] concerning usury narrated through al-Zubayr from ᶜUmar b. al-Khaṭṭāb in the manuscript is not found in the sources. What is available in the sources from ᶜUmar is a different text.[7] Another hadith nearer to the text of the manuscript with

---

1. Study of H.2, p. 82 of this study.
2. Fatḥ, 6, 22-23; Tirmidhī, 2, 373; Abū Dāwūd, 1, 380.
3. See study of H.11. p. 97 of this study
4. Tirmidhī, 4, 288, H.1858; Abū Dāwūd, 3, 477, H.3767; S.A.S., 4, 67.
5. See the study on H.11, p. 97 of this thesis.
6. See the study of H.76, p. 99 of this thesis.
7. Tajrīd, 1, 142.

slight variation can be seen in the sources but it is narrated from Ibn ᶜUmar.[1]

Hadīth 7 in the chapter on Dyat wa Hudūd "Whoever kills his slave, We kill him and whoever cuts the nose of his slave, We cut his nose" is narrated in the manuscript from Anas while the other sources reported it from Samura. They have not mentioned the name of Anas. If there was any narration from him, they might have reported it.[2]

Hadīth 22 of the chapter on al-Tawba, "It is reported through Bishr from al-Zubayr that Abū al-Dardā' used to say that Allāh refused to accept Tawba from an ill-mannered person ..." is not traceable in the sources. A text close to the text of the manuscript and having the similar meaning narrated from ᶜĀ'isha is reported in the sources.[3] Al-Haythamī has reported over thirty ahādīth concerning good morals and bad manners. Only one is narrated from Abū al-Dardā' and even that is not about bad manners. It is rather about good morals. A wide difference between the two narrations is evident.

Hadīth 5 in the chapter on Manāqib[4] stating that "a roasted bird was presented to the Prophet, and

---

1. Zawā'īd, 4, 114-115.
2. See the study on H.7, p. 100 of this thesis.
3. See the study on H.22. p. 105 of this thesis.
4. " " " " " 5. p. 113 of this thesis.

when it was placed before him he said, 'O Allāh, send to me the friend whom you love the most so that he eats this with me ..." has been mentioned briefly[1] in some sources and in detail[2] in others. It has been narrated from Anas in various versions conforming with the text of the manuscript but none of them mentioned al-Zubayr.

The only source for the hadīth through the narration of al-Zubayr is Tarjumat Imām ʿAlī. Ibn ᶜAsākir narrated the same text through al-Zubayr from Anas but he summarised it with some variation in the words without any change in the meaning.

This is the only hadīth of all narrated through him reported in a source other than the manuscript and it appears that the hadīth was taken from the nuskha because Ibn ᶜAsākir seems to have used this nuskha as he used the manuscript of Nubayṭ b. Shurayṭ.

The first hadīth in the chapter on Tafsīr is reported through Bishr - al-Zubayr - al-Ḍaḥḥāk from Ibn ᶜAbbās explaining the Sūra 16, verse 90, he said that al-ᶜadl means obligatory prayer, and iḥsān is saying "there is no deity except Allāh". The sources[4] reporting the explanation of the verse from Ibn ᶜAbbās indicate

---

1. Tirmidhī, 5, 636.
2. Zawā'īd, 9, 125-6; Tirmidhī, 5, 636, H.3721; Tadhkira, 3, 1042.
3. H. 27 in the Manuscript.
4. See the study of H.27, p. 119 of this thesis

that Ibn ᶜAbbās said that al-ᶜAdl is saying there is no deity except Allāh and iḥsān means observing the obligatory prayers. One can see the obvious contradiction between the two narrations.

It is reported in Ḥadīth 30 in the chapter on Tafsīr from Ibn ᶜAbbās that explaining the Sūra he said that it means Abū Bakr, ᶜUmar, ᶜUtham, ᶜAlī, ᶜAbd al-Raḥmān b. ᶜAwf, Salmān, Bilāl and Suhayb. The sources[1] do not mention the names, they rather state that it refers to those who were present at the occasion of bayᶜat al-Riḍwan or prayed towards two qibla and the text of the verse supports this interpretation.

It is reported in ḥadīth 64 in the chapter on Tafsīr about the Sūra 22, verse 34, that he said that refers to Abū Bakr, ᶜUmar, ᶜAlī and Salmān. The sources[2] did not mention the name, they rather gave the general meaning of the verse, that is to say that they are satisfied, obedient and contented with the decision of Allāh and patient in what they have to face. The text of the verse[3] supports this interpretation.

This use of names seems to indicate that

---

1. Ṭabarī, 14, 434-439; Ibn Kathīr, 2, 388.
2. Ṭabarī, 17, 162; Ibn Kathīr, 3, 220-221.
3. Al-Qur'ān, 22, 34,-35.

the compiler is trying to establish that these verses were specifically about individuals and he has knowledge of them. They also show a tendency at reconciliation between the differing groups in Islam. Thus in the last mentioned tradition the names of Abū Bakr and ᶜUmar are coupled with two names beloved by the Shīᶜites, ᶜAlī and Salmān.

Within the corpus of the work, we can notice the hadīth of the bird, a hadīth which, though generally accepted, may have certain Shīᶜite implications. Similarly there are four reports directly attributed to ᶜAlī in the form of wise sayings. These could not be found elsewhere, even in Nahj al-Balāgha.

It appears from the above-mentioned examples that the manuscript is a forged one. Only one such kind of discrepancy was sufficient to make its authenticity doubtful, but the whole manuscript is full of such discrepancies. It should also be noted that the name of al-Zubayr was not found even in these narrations of the other sources which are similar or partly similar to the text or meaning of the ahādīth of the manuscript. The only narration which carries his name is hadīth al-Tayr reported in Tarjamat Imām ʿAlī, which presumably was taken from the Nuskha.

The attempt to reconcile two factions can

also be seen in the ahādīth which favour ᶜAlī, like ahādīth, 5, 77, 78, 79, 80, and 81, and on the side reports those ahādīth which indicate the merits of Abū Bakr and ᶜUmar like ahādīth 39, 64.

Perhaps again the man responsible, probably Bishr, belonged to that sect of Zaydiyya traditions known as the Baṭriyya. The one thing that clearly emerges is that the scholars of rijāl are correct. The nuskha is undoubtedly fabricated and it probably was done by Bishr in the middle or the second half of the second century.

ASCRIPTION OF THE MANUSCRIPT OF ABŪ AL-ᶜUSHRĀ' AL-DĀRIMĪ

ASCRIPTION OF THE MANUSCRIPT
OF ABŪ AL-^{c}USHRA' AL-DĀRIMĪ

Tamam b. Muhammad al-Rāzī [1]

|

^{c}Abd al-^{c}Azīz b. Ahmad al-Kaltānī [2]

|

^{c}Alī b. Musallam b. Muhammad al-Sulamī [3]

|

Barakāt b. Ibrahīm al-Khashū^{c}ī [4]

|

Ismā^{c}il b. Ibrahīm Abū al-Yusr ul-Tanūkhī [5]

NOTES ON THE ASCRIPTION OF THE MANUSCRIPT

This manuscript is, in fact, a collection of the hadīth Abū al-ᶜUshrā' al-Dārimī made by Tamām b. Muhammad al-Rāzī. With very few exceptions, all the ahādīth of Abū al-ᶜUshrā' were reported by Hammād b. Salama. Between Tamām and Hammād there are varying asānīd depending on where Tamām was able to find the various ahādīth. In the following notes we will deal with the ascription of the manuscript from Tamām, its compiler, and also include notes on Abū al-ᶜUshrā' and Hammād.

ABŪ AL-ᶜUSHRĀ' AL-DĀRIMĪ

His name is probably Usāma b. Malik although there is some disagreement in the sources on this point.[1] The sources have not mentioned the years of his birth and death.

Al-Bukhārī says that there is doubt about his hadīth, name and his samāᶜ from his father. It is also mentioned in the same sources that Hammād b. Salama narrated from Abū al-ᶜUshrā' hadīth al-dhakat. This hadīth has been reported by Aḥmad b. Ḥanbal in his musnad[2] and some sources[3] have reported the hadīth al-ᶜatīra also.

ḤAMAD B. SALĀMA[4]

Abū Salama Ḥammād b. Salama b. Dīnār al-Baṣrī is considered reliable. His memory was weak in the later period of his life. He died in the year 167 A.H.[5] He is reckoned among the famous personalities and Muḥaddithun.

---

1. Usd, 5, 44; Mīzān, 4, 551; Ṭabaqāt, 7, 85, 254; Taqrīb, 2, 451.
2. Musnad, 4, 334.
3. Mīzān, 4, 551. see p.175 of this thesis
4. For detailed information about him see Tadhkira, 1, 202; Ṭabaqāt, 7, 282; Mīzān, 2, 590-595, H.2251.
5. Taqrīb, 1, 197, H.542.

The chain of narration for the Nuskha of Abū al-ᶜUshrā' al-Dārimī.

1. Tamām b. Muḥammad al-Rāzī
2. ᶜAbd al-ᶜAzīz b. Aḥmad al-Kittāni
3. ᶜAlī b. al-Musallam b. Muḥammad al-Sulami
4. Barakāt b. Ibrāhīm al-Khashshūᶜī
5. Ismāᶜīl b. Ibrāhīm b. Abū al-Yusr al-Tanūkhī

1. TAMĀM B. MUḤAMMAD AL-RĀZĪ[1]

Abū al-Qasim Tamām b. al-Ḥāfiẓ Abū al-Ḥusayn Muḥammad b. ᶜAbd Allāh b. Jaᶜfar al-Rāzī al-Dimashqī was an Imām. Al-Ḥāfiẓ was known as muḥaddith of al-Shām. Born in Damascus in 330 A.H. he first studied with his father and then with Khaythama b. Sulaymān al-Tarābulusī and many others. He read the Qur'ān with Aḥmad b. ᶜUthmān al-Sabbāk. His shaykh Abd al-Wahhāb al-Kilābī, ᶜAbd al-ᶜAzīz b. Aḥmad al-Kittānī and others have narrated from him. Abū ᶜAlī al-Aḥwāzī said: "I have not seen his like in his group. He was a scholar of ḥadīth and knowledge of the narrators". Abū Bakr al-Ḥaddād said, "We have not a person who possessed memory and

1. Tadhkira, 3, 1056, No.969; Shadharāt, 3, 200.

information like him. Al-Ḥāfiẓ al-Kattānī remarks, "Our teacher al-Ḥāfiẓ Tamām died on 3rd of al-Muḥarram in the year 414 A.H." He said, "He was trustworthy. I have not seen anyone with more ḥifẓ than him as far as the ḥadīth of the people of al-Shām is concerned".

2. ᶜABD AL-ᶜAZĪZ B. AḤMAD AL-KITTĀNĪ[1]

Abū Muhammad ᶜAbd al-ᶜAzīz b. Aḥmad b. Muḥammad b. ᶜAlī al-Tamīmī al-Dimashqī was a Muḥaddith and Imām. He heard a lot, collected information and preserved it, and the volume of his written material was considerable. Ṣadaqa b. al-Dalam-Tamām b. Muḥammad al-Rāzi and others have heard from him. Many people have narrated from him, one of them was Abū Bakr al-Khatib al-Baghdādī. He was born in 389 A.H. and his first samāᶜ was in 407 A.H. Ibn Mākūla says that al-Kittānī wrote from him, and he wrote from al-Kittānī.[2] Al-Khatīb says, "He was reliable and trustworthy". Ibn al-Akfānī described him as possessing truth, uprightness, religious integrity and continued recitation. He died in Jumāda al-Ākhira year 466 A.H. He compiled a book on deaths arranged on a yearly basis.

---

1. See Tadhkira, 3, 1170, H.1024.
2. See Introduction to al-Ikmāl, 1, 26. His name is included among the teachers on Ibn Makula. See also, ᶜAᶜlām, 4, 137; Shadharāt, 3, 325.

3. ^{c}ALĪ B. AL-MUSALLAM B. MUHAMMAD B. AL-FATH AL-SULAMĪ[1] (533 A.H.)

Abū al-Ḥasan, ^{c}Alī b. al-Mussalam b. Muḥammad b. ^{c}Alī al-Sulamī al-Dimashqī was a Shafi^{c}ite jurist and a specialist in the law of inheritance. He was the muftī of al-Shām in his time, and worked as a teacher in al-Ghazāliyya and al-Amīniyya. He was the first who studied in al-Madrasa al-Amīniyya in 514 A.H. He compiled works on al-fiqh and al-tafsīr and occupied an important place in teaching and narration.

He narrated from Abū Naṣr b. Ṭullāb, ^{c}Abd al-^{c}Azīz al-Kattanī and a group. He attached himself to al-Ghazali when he was in Damascus and studied in the circle of al-Ghazālī for some time. Al-Ḥāfiẓ Ibn ^{c}Asakir says: "It reached me that al-Ghazālī said, 'I have left behind me in al-Shām a young man, if he lives he will be an important man'." He was as al-Ghazālī predicted. We have heard much from him and he was a reliable and trustworthy scholar of the rite and law of inheritance. He was sound in his legal opinions. The people of al-Shām became dependent on his legal opinions. He showed great enthusiasm in visiting the sick, attending the funerals and in teaching and

---

1. Shadharāt, 4, 102.

helping others. He had excellent morals and he did not leave behind one like himself.

4. BARAKĀT IBRĀHĪM B. ṬĀHĪR AL-FURASHĪ AL-KHASHSHŪ^{c}Ī[2] (510-598 A.H.)

He is described as Abū al-Ṭāhīr Barakāt b. al-Shaykh Abū Isḥāq Ibrāhīm b. Al-Shaykh Abū al-Faḍl Ṭāhīr b. Barakat b. Ibrāhīm b. ^{c}Alī b. Muḥammad b. Aḥmad b. al-^{c}Abbās b. Hāshim al-Khashū^{c}ī al-Dimashqī al-Jīrūnī al-Furashī al-Rifā' al-Anmāṭī. He had some important chains of hearing ḥadīth (السماع) and unique permissions to narrate traditions. He belongs to a family of Muḥaddithūn. He, his father and grandfather all narrated ḥadith. When his father was asked as to why they were called al-Khashū^{c}iyyīn he said it is because our greatgrandfather used to lead the people in their prayer and died in the miḥrāb.

5. ISMĀ^{c}ĪL B. IBRĀHĪM B. ABŪ AL-YUSR AL-TANŪKHĪ[2] (589-672 A.H.)

Taqī al-Dīn b. Abū Yusr Ismā^{c}īl b. Ibrāhīm b. Abū al-Yusr Shākīr b. ^{c}Abd Allah al-Tanūkhī al-Dimashqī was considered the narrator of al-Shām. He excelled himself in many fields. His grandfather was secretary to Nūr al-Dīn and worked as secretary for

1. Wafayat, 1, 109, see also Tarājun Rijāl al-Qarnayn, 28. According to him he died in 597 A.H.
   See Tadhkira, 4, 1416, in the note on al-Dabīthī; also see Tadhkira, 4, 1441, in the note on al-Yunīnī;
2. Wafayāt, 1, 21; Shadharāt, 5, 338; Tadhkira, 4, 1404, 1456, 1491, 1496.

al-Nāṣir. He was a distinguished writer, composed good poetry, and had an impressive style of speaking. A reliable person, he had a sound chain of hearings. He belonged to the house of writing (to the family of writers) and honour. He was put in charge of the hospital in Damascus. He was also given the headship of Umm al-Ṣālih and of the Zāwiya in Dār al-ḥadīth al-Ashrafiyya Qāḍī al-Quḍā, Najm al-Dīn b. Ṣaṣrī, Ibn al-ᶜAṭṭār, Ibn Taymiyya, his brothers and Ibn Abū al-Fatḥ have narrated from him, while he narrated from al-Khashūᶜī.

It will be noted that this compilation of Tamām b. Muḥammad al-Rāzī had some very important narrators.

THE STUDY OF THE MANUSCRIPT

ABŪ AL-ᶜUSHRĀ'

CRITICAL STUDY OF THE MANUSCRIPT OF
ABŪ AL-^{c}USHRĀ' AL-DĀRIMĪ

The manuscript consists of seven ahādīth and could be divided into the following chapters.

Chapter:		Ahadith:
1.	Tahāra (cleanliness	1
2.	Dhabā'ih (Slaughtering the animals)	3
3.	Kahāna (Prediction)	1
4.	Marad (Illness)	1
5.	Kadhib (Lies)	1

TAHĀRA

3. My father narrated and Abū al-Qāsim Ismā^{c}īl b. al-Qāsim informed me that Muhammad b. Ahmad b. ^{c}Abd Allah al-Rāfīqī reported in Halab through Abū ^{c}Amr Muhammad b. ^{c}Abd Allāh al-Sūsī - Abū ^{c}Amr al-Darīr - Hammad b. Salama from Abū al-^{c}Ushrā al-Dārimī that he said:

"I saw my father urinate and while making his ablution he rubbed his hand on his shoes. When I asked him about that he

said, 'I have seen the Prophet when he urinated, make ablution and rubbing his hand on his shoes'."[1]

Al-Tirmidhī has reported through Hannād - Wakī^{c} - al-A^{c}mash - Ibrāhīm from Hammām b. al-Ḥārith that he said:

"Jarīr b. ^{c}Abd Allah urinated, then made his ablution and rubbed his hand on his shoes. It was said to him 'You do this?' He said, 'What stops me when I have seen the messenger of Allah doing this?'"

Abū Īsa al-Tirmidhī said that the ḥadīth of Jarīr was fair and sound (ḥasan). This ḥadīth is reported in various sources[2] from a number of Companions. Al-Zayla^{c}ī[3] has also narrated the same meaning in various narrations. While narrating the aḥādīth negating the determination of time for maṣḥ[4] he gave a narration of Abū ^{c}Abd Allah al-Jadalī from Khuzayma b. Thābit reported from him by Ibrāhīm al-Nakh^{c}ī and from Ibrāhīm by Ḥammād b. Salama, and then said, "The narration of al-Nakh^{c}ī has many ways, the most famous of all is through Ḥammād. The narration of Ḥammād has also many ways". He also

---

1. Tirmidhī, 1, 155-158, H.93.
2. Abu Dāwūd, 1, 73-76, H.149-156, same meaning narrated from various Companions; Darimī, 1, 181. Same meaning from Mughīra b. Shu^{c}ba; Nasā'ī, 1, 69-73. Same meaning from Jarīr and others; Miskāt, 1, 160, Same meaning; Zawā'id, 1, i, 254-260, various narrations; Musannaf, 1, 191-199. Same meaning, various narrations.
3. Naṣb, 1, 162-182.
4. Ibid., 1, 175.

recorded another narration in which he mentioned Hammād b. Salama. He says,

> "al-Ḥākīm has reported in his mustadrak through ᶜAbd al-Ghaffār b. Dāwūd al-Harrānī - Ḥammād b. Salama - ᶜAbd Allah b. Abū Bakr and Thābit from Anas that the Messenger of Allāh said, 'When one of you makes his ablution and wears shoes, he should pray while his shoes are on, and make maṣh, he would not be required to take them off if he did not wish, except for a major impurity'. Al-Ḥākim said, 'Its Isnād is sound on Muslim's condition, and all the narrators are trustworthy'."

Al-Dāraqutnī has reported this in his Sunan through Asad b. Mūsa from Hammad b. Salama.[1]

Despite the frequency of Hammad b. Salama appearing in the isnad for this hadīth, there is no mention of Abū al-ᶜUshrā' anywhere.

DHABĀ'IH (slaughter of animals) 1, 5, 6

1- Abū al-Hasan Khaythama b. Sulaymān has informed us reporting through Abū Qulāba ᶜAbd al-Malik b. Muhammad al-Raqāshī - his father, ᶜAbd al-Samad b. ᶜAbd al-Wārith and Yaᶜqūb al-Qārī among others - Hammād b. Salama - Abū al-ᶜUshrā' al-Dārimī from his father that he said:

> "I said to the Prophet, is it not so that the slaughtering should not be done except through throat or upper part of the chest? He said, 'If you pierced it in its left side it would be sufficient as far as you are concerned'."

---

1. Nasb, 179.

Ya^{c}qūb al-Qārī added the following phrase " وأبيك "

This hadīth is reported in the manuscript through 30 narrations, 27 of them are narrated through Ḥammād b. Salama from Abū al-^{c}Ushrā' (1-26), two through Ziyād b. Abū Ziyād from Abū al-^{c}Ushrā' (27,28) and one through ^{c}Abd Allah b. Muḥarrar from Abū al-^{c}Ushrā' (29).

All the narrations from Ḥammād have reported the similar text except with a slight difference in some words,[1] which indicates the narration of the words of the hadīth (أما تكون الزكاة إلا في الحلق واللبن) and that the hadīth is mutawātir (successively reported by a group of the people). As far as the narrations of Ziyād and ^{c}Abd Allāh are concerned, they narrate the meaning while the words are different.

The hadīth has been recorded by Ibn Ḥanbal[2] in four ways through Ḥammād from Abū al-^{c}Ushrā', three of them are in agreement with the hadīth of the manuscript in text and nearer to it in chain of narration, and the fourth corresponds with it in text. The following chart will show the situation:

1. Number 30 is narrated at the last page of the MS through Hammad. See P.179 part II.
2. Musnad, 4, 334.

Manuscript		al-Musnad
2	Ibn ᶜAllān al-Harrānī - Abū Yaᶜla - Ḥawthara - Ḥammād	ᶜAbd Allah b. Ahmad - Ibn Ḥanbal - Ḥawthara - Ḥammād
17	al-Ḥasan b. Muḥammad - al-Aṭrūsh - Ḥājib - Wakīᶜ - Ḥammād	ᶜAbd Allāh b. Ahmad - Ahmad b. Ḥanbal - Wakīᶜ - Ḥammād
24	Muḥammad b. ᶜAbd Allah - al-Baghanī - Abd Allah b. Aḥmad - Aḥmad b. Ḥanbal - ᶜAffān - Ḥammād	Abd Allāh b. Aḥmad - Aḥmad b. Ḥanbal - ᶜAffān - Ḥammād

The last one has a continuous chain and corresponds with the ḥadīth of the manuscript in both text and chain of narration.

Al-Tirmidhī[1] has reported the ḥadīth through Ḥammād and Muḥammad b. al-ᶜAlā' - Wakīᶜ - Ḥammād from Abū al-ᶜUshrā' which corresponds with H.17 of the manuscript and with that narrated through Wakīᶜ in Musnad. He also reported the same text in al-ᶜIlal[2] and said that Ḥammād was alone in narrating this from Abū al-ᶜUshrā'.

1. Tirmidhī, 4, 75, H.1481; see Musnad A, 4, 334.
2. Ibid.; ᶜIlal, 5, 57.

Abū Dāwūd[1] recorded the same text through Ahmad b. Yūnus - Hammad b. Salama from Abu al-ᶜUshra. Al-Dārimī[2] reported the same through Abu al-Walīd, ᶜUthmān b. ᶜUmar and ᶜAffān - Ḥammād from Abu al-ᶜUshra. Ibn Majah narrated the same text through Abu Bakr b. Shayba - Wakīᶜ - Hammad from Abu al-ᶜUshra. Al-Haythami[4] has reported it narrated from Anas and the same text has been reported in Mishkat[5] on the authority of books of Sunan.

2-5 The text of this ḥadīth has been narrated through two chains.

(a) My father narrated it to me through Abū Dāwūd Sulaymān b. Dāwūd al-Qaṭṭān al-Rāzī - Abū Ghassān Muḥammad b. ᶜAmr al-Rāzī - ᶜAbd al-Raḥmān b. Qays - Ḥammād b. Salama - Abu al-ᶜUshrā' from his father that the Prophet was asked about al-ᶜatīra[6] and he approved of it.

(b) It is reported through Muḥammad b. ᶜAbd Allāh al-Rabᶜī - Ibn Abī Dāwūd - his father - Muḥammad b. ᶜAmr

---

1. Abū Dāwūd, 3, 135, H.2825.
2. Dārimī, 2, 82.
3. Ibn Maja, 2, 1063, H.3184.
4. Zawā'īd, 2, iv, 34.
5. Mishkāt, 2, 1194, H.4072, 4082, 4096.
6. Al-ᶜAtīra refers to sacrificing the goat for their gods in the month of Rajab. Since this is one of the sacred months, Islam forbade this and allowed them to slaughter any time of the year for the sake of Allāh, for charitable purposes or for eating.

al-Rāzī - ᶜAbd al-Raḥmān b. Qays - Hammad b. Salama - Abū al-ᶜUshrā' from his father that ...

Al-Tirmidhī[1] has narrated from Abū Hurayra in a marfūᶜ form that "There is no faraᶜ[2] and no ᶜatīra" and said that it was also narrated from Nubaysha, Mikhnaf b. Sulaym, and Abū al-ᶜUshrā' through his father. It has also been reported in other sources.[3] Al-Haythami[4] has also reported, through Abū al-Mughrā',[5] the same text.

3-6 This has also been narrated through two chains in the manuscript.

(a) My father narrated to me through Ahmad b. ᶜIsa b. al-Sikkīn al-Baladi - Wahb b. Hafs al-Harrani - ᶜAwn b. ᶜAbd Allah al-Afriqu - Yahya b. Salam - Hammad b. Salama - Abū al-ᶜUshrā' from his father that the

1. Tirmidhī, 4, 96, H.1512.
2. Al-faraᶜ means the first-born baby of the camel which the Arabs used to slaughter for their gods in Jahiliyya and seek their blessings through it. According to some it means that when the number of his camels reached a hundred he would slaughter one young camel for his god.
3. Abū Dāwūd, 3, 137-138, H.28330, 2833 narrations support the meaning of what in the MS. Darimi, 2, 80, support the meaning of the ḥadīth. Ibn Māja, 2, 1057 H.3167 supports the meaning of the ḥadīth of the MS; Tajrīd, 2, 139; Fath, 13, 112-119, H.1-9; Mishkāt, 1, 465.
4. Zawā'īd, 4, 28.
5. It seems that it is a printing error and should read "al-ᶜUshrā'. This is supported by his statement", al-Tabarānī has narrated it in al-Kabīr. It has ᶜAbd al-Rahman b. Qays al-Ḍabbi in the chain about whom I could not find any information. The other narrators are reliable. As evident from the chain of ḥadīth ᶜAbd al-Rahman b. Qays is the narrator of ḥadīth from Hammad b. Salama.

Prophet ordered to make a Fara^{c} (kill a goat) for every five goats.

(b) The text has been reported through ^{c}Ali b. al-Ḥasan al-Ḥarrani - Husayn b. ^{c}Abd Allah al-Riqqi - Abu al-Walid b. al-Muḥtasib - ^{c}Awn b. ^{c}Abd Allah al-Afrīqī - Yahya b. Salam - Hammad b. Salama - Abu al-^{c}Ushra' from his father - since this ḥadīth has been reported in the sources along with the previous ḥadīth, so the source of that ḥadīth would be the reference for this too.[1]

KAHĀNA (soothsaying)

4, Abū ^{c}Alī Muhammad b. Hārūn al-Anṣārī informed me through Muḥammad b. Aḥmad b. al-Mu'ammil al-Marwazūdī - al-Ḥusayn b. al-Sakan - al-^{c}Abbās b. Bakkār - Hammād b. Salama - Abū al-^{c}Ushrā' al-Dārimī from his father that the Prophet said,

> "Whosoever comes to the soothsayer and believes in what he says, surely he rejects whatever was revealed to Prophet Muḥammad."

Al-Tirmidhī[2] has reported through Bindar - Yaḥyā b. Sa^{c}īd, ^{c}Abd al-Raḥmān b. Mahdī and Bahz b. Asad - Ḥammād b. Salama - Ḥakīm b. al-Athram - Abū Tamīma

---

1. See the chapter " باب الفرع والعتيرة " in the sources mentioned previously.
2. Tirmidhī, 1, 243, H.135.

al-Hujaymī - Abū Hurayra from the Prophet that he said:

> "Anyone coming to the woman in her period or to her back side or seeing the sooth-sayer, rejects what was revealed to the Prophet Muhammad."

Shaykh Aḥmad Muḥammad Shākir has offered the following comments on the ḥadīth:

> "Aḥmad has reported this ḥadīth in al-Musnad[1] through both ᶜAffān and Wakiᶜ from Ḥammad b. Salama. Also al-Dārimī, Abū Dāwūd, Ibn Mājah, and Ibn al-Jārūd have reported it through Ḥammād b. Salamah and all of them used the phrase " " comes to the fortuneteller and believes what he says, perhaps al-Tirmidhī summarized it."

> "It is reported from al-Mundhirī that he said, al-Bukhārī has reported it in his al-Tarīkh al-Kabīr through Mūsā b. Ismāᶜīl - Ḥammād b. Salama from Abū Tamīma and said that this ḥadīth did not have any tābiᶜ (supporting narration) and Abū Tamīma's samāᶜ was from Abu Hurayra is not known."

Al-Dāraqutnī said that Ḥakīm al-Athram was alone in reporting from Abu Tamīma, so was Ḥammād b. Salama in reporting from Ḥakīm.

The editor of al-Tirmidhī Sunan comments: "Aḥmad has reported this ḥadīth in al-Musnad[2] through another isnad which goes as follows, 'Yaḥā b. Saᶜīd reported through ᶜAwf - Khilās - Abū Hurayra and al-Ḥasan from the Prophet that he said, anyone who comes to soothsayer or fortuneteller and believes in what he says rejects what was revealed to Prophet Muḥammad'."

---

1. Musnad B 2, 408, 476, H.9279, 1017.
2. Ibid., 2, 429, H.9532.

This isnad is regarded as sound and continues uninterrupted for the hadīth of Abū Hurayra - Khilas b. ᶜAmr is a reliable successor. Scholars differ about his samāᶜ from Abū Hurayra but he was, anyway, a contemporary of Abū Hurayra which is sufficient for the continuation of the isnad. The hadīth of al-Ḥasan is mursal (stopped at tābiᶜī) and is strengthened by a continuous one, and both give support to the hadīth of Ḥakīm al-Athram in some of its narrations.[1]

Abū Dāwūd[2] reported through Hammad - Hakīm al-Athram - Abu Tamīma,

> "Whoever comes to the soothsayer and believes in what he said, comes to a woman while she is in her period, or comes to his wife through her back side, is free from what has been revealed to Prophet Muhammad."

Al-Dārimī[3] has reported through Abu Nuᶜaym - Ḥammād - Hakim al-Athram from Abu Tamima,

> "Anyone who comes to the woman during her period or through her back side, or sees the soothsayer and believes what he said, rejects what was revealed to Prophet Muhammad."

The text reported in Abū Dāwūd and al-Dārimī has been recorded in Mishkat al-Maṣābīḥ.[4] Abū Dāwūd's narration has been reported in al-Jamiᶜ al-Saghīr:[5]

---

1. Tirmidhī, 1, 243, H.135.
2. Abū Dāwūd, 4, 21. There is slight variation in the text for instance " امرأته " or " امرأة " and " يرى " instead of " كفر ".
3. Darimi, 1, 259.
4. Mishkat, 1, 172, H.551; 2, 1294, H.4599.
5. S.J.S., 5, 223, H.5875, 5818.

"Anyone who comes to a fortune teller or soothsayer and believes in what he said, rejects what was revealed to Prophet Muhammad."

The last narration corresponds with the text of the manuscript save the word " عرافاً " which is an addition. The chain ends as in all other narrations at Abū Hurayra. One can see that Hammād b. Salama is mentioned in all narrations, but all end at Abu Hurayra. No mention of Abū al-ᶜUshrā' seems to be made in any narration outside the manuscript.

MARAḌ (illness)

5. My father and ᶜAli b. al-Ḥasan b. ᶜAllan reported through Abū Muḥammad ᶜAbd Allāh b. Abū Sufyān al-Mawṣilī in al-Mawṣil - ᶜAli b. Saᶜīd b. Shahryār al-Riqqī - Muhammad b. Muṣᶜab al-Qurqānī - Ḥammād b. Salama - Abu al-ᶜUshrā' from his father that he fell ill and the Prophet came to him and breathed on him from top to toe.

This narration could not be discovered outside the manuscript.

AL-KADHIB (telling a lie)

Abu Ayyūb al-Maltṭī Sulaymān b. Aḥmad informed me that Muḥammad b. ᶜAbd Allāh al-Sūsī reported through

Abu ᶜUmar al-Ḍarīr - Hammād b. Salama - Abu al-ᶜUshrā' al-Dārimī from his father that he said that the Prophet said, "One who knowingly lies upon me makes his place in the fire".

This is a mutawātir ḥadīth (continuously reported by a group of people) and all the books of Sunan have reported it. One can find the names of 70 Companions who narrated this ḥadīth in al-Jamiᶜ al-Saghīr[1] but the name of Abū al-ᶜUshrā' is not found there. Al-Nawawī maintains that the number of narrators is about two hundred.

CONCLUSION

This manuscript, as mentioned earlier, is, in fact, the compilation of Tamām b. Muḥammad al-Rāzī. He seems to have endeavoured to trace all the aḥādīth which he could find attributed to Abū al-ᶜUshrā'. As far as it has been possible to establish, the manuscript includes not only all the aḥadīth which other sources have reported from Abū al-ᶜUshara but also some which are not attributed to Abū al-ᶜUshrā' in other

---

1. S.J.S. 5, 351-352, H.6395.
also ᶜulūm p. 149.

sources. All the *aḥādīth* except for three variations of the *dhakāt* tradition have been reported from Ḥammād.

F I N A L C O N C L U S I O N

FINAL CONCLUSION

The results of the investigation of the three nuskhat, which have been edited in this work, show that the three works do not, in fact, belong to the early period which Sezkin had indicated they might. Actually our investigation confirms the conclusions reached on these works by Islamic scholars who specialised in hadīth many centuries ago. The nuskha of Nubayt b. Shurayt is undoubtedly a forgery and the forgery was almost certainly carried out by Ahmad b. Ishaq. Similarly, the nuskha of al-Zubayr b. ᶜAdī is a forgery and this forgery seems to have been done by Bishr b. Husayn. It is interesting to note that the forgeries were compiled around the period from 130-200 A.H. This is a period when the traditionists were exerting a great influence on Islam. We have tentatively suggested that the two works may represent attempts of the compromising group of the Zaydiyya, known as the Batriyya,[1] followers of al-Hasan b. Sālih b. ᶜAlī, who were well-known to have been avid reporters of traditions.

The third work cannot, in fact, be dated to either Abū al- ᶜUshrā' or Hammād b. Salama. It is

1- See above, p5

a fourth century compilation, even though the traditions may well be genuine. This is also the case in another nuskha which has not been studied in this work, that of Abu al-Zubayr. This has also been reported by Sezkin as another possible early nuskha.

Although it is a matter of disappointment to find that the three works studied in this thesis do not corroborate the work of A^{c}zamī and Ḥamidullah in their investigations of editions of early manuscripts of ḥadīth, the thesis nonetheless indicates that the scholarship of the early scholars of ḥadīth could detect forgeries. The contribution of those early critics of ḥadīth may not have been as defective as some Western scholars have suggested.

A P P E N D I X

I

APPENDIX

DESCRIPTION OF THE MANUSCRIPTS OF NUBAYṬ B. SHURAYṬ AL-ASHJA^{c}Ī

The three copies of this manuscript, which appear to be the only ones extant, were used.

FIRST COPY

It is from Dar al-Kutub al-Ẓāhiriyya, Damascus, Manuscript Hadith No.279, folios 157-169.

This copy is referred to as Ẓ . The manuscript has eleven complete folios of medium size. The first folio is used for the ascription (chain of authority), the other ten folios contain the text. This makes a total of twenty pages. Usually there are eighteen lines, though some have seventeen. Each line has ten to twelve words. The script is clear and most of the words have diacritical points. Many of the pages have suffered from exposure to moisture, which makes many words difficult to read even with a magnifying glass. The last page includes four different auditions: The first took place in 515 A.H. and has been indicated

in the left-hand margin of the page, though it looks as if it has been inserted.[1] The second is dated to the year 600 A.H.[2] The third occurred in 623 A.H. in the presence of the last narrator of the copy, namely Abū al-ᶜAbbās Aḥmad b. Abī al-Faḍā'il b. ᶜAlī b. Abī al-Majd al-Dukhmīsī. The fourth bears the date 628 A.H. It was heard from the same man. The latter two auditions are written in Moroccan script.

SECOND COPY

It is from Fayḍ Allāh Library of Istanbul, Manuscript No.4/259, folios 127-139. This copy is referred to as Ḍ. The manuscript includes twelve folios, the last of which has only three lines and the phrase "end of the part". Thus it is only eleven folios, that is twenty-two pages. The number of lines per page is seventeen lines with nine to eleven words per line. The script is legible, neat but mostly without diacritical points. On the last page of this manuscript is written: "End of the part, note taken by Yaḥyā b. (——)[3] al-Thaqafī al-Ḥanbalī al-Ḥalabi, may Allāh forgive his parents".

---

1. See photocopy of manuscript. This sama^c was heard from al-Ḥasan b. al-Ḥaddād. See ascription.
2. This sama^c was from Yaḥya b. Maḥmūd b. Saᶜd.
3. Not clear, probably Saᶜad as frequently mentioned in connection with this name.

Yahya is in fact the fifth authority of Nubayṭ's manuscript from whom other later narrations were ascribed. On the right-hand margin of the first page it is dated 888 A.H.[1]

THIRD COPY

It is from Dār al-Kutub al-Miṣriyya in Cairo, Manuscript Hadith No.1558, folios 71-82. This copy has six folios of eleven pages. On the first page the name of the part and some of the auditions[2] of the copy are written. The papers of this copy are larger than that of the first two copies. Each page has 29-31 lines, the number of words vary between 14-16 words per line. The script is quite clear but it is not marked with diacricital points. It has been abbreviated as Q .

The last two copies have many similarities. They are alike in text, attestation and deletion of words. They have been used to correct the copy of Dār al-Kutub al-Ẓāhiryya which we regarded as the earlier. The text has been kept as it is, without correcting the spelling, where that can easily be understood. This is, however, with reference to the mis-spelling of places. The middle and final missing

---

1. See photocopy of manuscript.
2. See photocopy of manuscript.

ḥamzas have been added because all the three copies do not mark the ḥamza at all.

Eight tables have been appended to the manuscript. They explain the distribution of aḥādīth in their different chapters.

DESCRIPTION OF THE MANUSCRIPT OF AL-ZUBAYR B. ᶜADĪ

This manuscript is from Dār al-Kutub al-Ẓāhiriyya - Damascus, Ḥadīth (Majmūᶜ 24, 74A-81A). The manuscript consists of eight folios of small size. Half of the first folio is not written on while the other half contains the chain of the narrators and samaᶜ.

There are fifteen pages, every page has 17-22 lines and every line contains 13-15 words. The last two folios have a slightly different pattern. One of them has 28 lines and the other 25. The last page has 10 lines. These last pages consist of samāᶜ.

The variation in lines is due to the variation of scripts, for it seems that more than one person has participated in writing the manuscript.

DESCRIPTION OF MANUSCRIPT OF ABŪ-AL-^{c}USHRĀ AL-DĀRIMĪ

This manuscript is from Dār al-Kutub al-Ẓāhiriyya, Damascus, Ḥadīth (Majmū^{c} 25/1, 2A-6B). The manuscript consists of six folios with eleven pages. Each page contains 23 lines save the last page which contains 26 lines. Each line has at most ten words. The script is clear and well-written, except in a very few places. The first folio which comprises the sayings and the poetry of al-Shāfi^{c}ī and endowments of the manuscripts.

So the manuscript consists of ten pages, that is, five folios. The last page has two sama^{c}. It includes seven aḥādīth and the first ḥadīth relates to al-dhakāt and has 30 narrations.

In fact the manuscript is a Takhrīj of the aḥadīth of Abū al-^{c}Ushrā' al-Dārimī narrated from Ḥammād b. Salama and the Takrīj has been made by al-Ḥāfiẓ Abū al-Qāsim Tamām b. Muḥammad al-Rāzī. In the continuous chain of the Takhrīj of aḥādīth three or four persons came between Tamam and Hammad b. Salama.

B I B L I O G R A P H Y

B I B L I O G R A P H Y

^{c}Abd al-Bāqī, Muhammad Fu'ād.
al-Mu^{c}jam al-Mufahris li alfāẓ al-Qur'ān al-Karīm.
Cairo, 1364.

Miftāḥ Kunūz al-Sunna.
Suhayl Akādemī, Lahūr, 1971.

^{c}Abd al-Qādir, ^{c}Ali Ḥasan.
Nadhratun ^{c}Āmma fī Tārīkh al-Fiqh al-Islāmī.
Egypt, 1375-1956

Abū Bakr, ^{c}Abd Allah b. Abī Quḥāfa.
al-Musnad
ed. Shu^{c}ayb al-Arna'ūṭ al-Maktab al-Islāmī
Beirut

Abū-Dāwūd, Sulaymān b. al-Ash^{c}ath (d.275 A.H.)
Sunan Abu-Dawud, ed. M. Abd al-Hamid,
4 vols, 2nd ed.
Cairo, al-Sa^{c}ada Press, 1369-1370/1950-51

Abu Nu^{c}aym, Aḥmad b. ^{c}Abd Allah al-Aṣfahānī (d.430 A.H.)
Ḥilyat al-Awliya', 10 vols.
Cairo,
al-Khanji Library 1351 H.
al-Sa^{c}adā Press 1932.

Abū Shahba, Muhammad
Difā^c^ ^c^An al-Sunna

Abu Shāma, Abū Muhammad ^c^Abd al-Rahman b. Ismā^c^īl (d.665 A.H.)
al-Bā^c^ith ^c^alā inkār al-bida^c^ wa'l-hawadith
Cairo, 1978/1398

Tarājim Rijal al-Qarnayn al-Sādis wa-al-Sābi^c^
Par al-Kutab al-Malakiyya-Cairo 1947

Abū Zahra, Muhammad
al- Shāfi^c^ī
Dar al fikr al-^c^Arabī 1948

Tārīkh al-Madhāhib al-Islāmiyya

A^c^Zamī, Muhammad Mustafa al-A^c^Zamī
Hadīth Methodology and literature
Indianapolis 1977

Studies in Early Hadith
Indianapolis 1978

Dirāsāt fī al-Hadith
al-Maktab al-Islāmi, 1968

al-Afghānī, Sa^c^īd
^c^Ā'isha wa al Siyāsa
Cairo 1957

al-Albānī, Nasir al-Dīn al-Albānī,
Mukhtasar Sahīh al-Bukhari
al-^c^Arabiyya,
Cairo, 1963

al-Albāni

Silsilat al-Ahādīth al-Sahīha

al-Maktab al Islāmi 1972

Silsilat al-Ahadīth al-Da^{c}īfa

al-Maktab al-Islāmī, 1398H

Da^{c}īf al-Jami^{c} al-Saghīr

al-Maktab al-Islāmī (Beirut) 1979

Sahīh al-Jami^{c} al-Saghir

al-Maktab al-Islāmī, 1398.H.

Ba^{c}labakī

al-Mawrid

Dar al ^{c}ilm lilMalayīn 1970

al-Bahiyy, Ahmad

Tārīkh al-Qadā' fi al-Islām

al-Baghdādī, ^{c}Abd al-Qāhir b.Muhammad

al-Farq bayn al-Firaq

Cairo, Dar al-Ma^{c}arif (n.d.)

al-Baghdādī, Ismā^{c}īl Pasha b. Muhammad Amīn

'Īdāh al-Maknūn fi'l dhayl 'Alā

Kashf al-Zunūn. 2 vols.

Istanbul 1947

al-Baghawī, Husayn b. Mas^{c}ūd (d.516 A.H)

Masābīh al-Sunna,

5 vols., Cairo, Maktabat al-^{c}Arab 1294 A.H

Baltājī, Muhammad
Manhaj ᶜUmar b. al Khattāb fī al-Tashrīᶜ

al-Bannā, Ahmad ᶜAbd al-Rahmān al-Sāᶜātī al-Bannā
al-Fath al-Rabbanī
al-Fath al-Rabbanī Press, 1356 H

al-Bāgillānī, Muhammad b. al-Tayyib (d.403.A.H.
Iᶜjāz al-Qur'ān, ed. Sayyid Ahmad Sagr
Cairo, Maᶜārif n.d.

Bartold,
Tārīkh al-Hadāra al-Islāmiyya

al-Baydāwī, Abū Saᶜī-d ᶜAbd Allāh b. ᶜUmar (d.685) A.N
Anwār al-Tanzīl wa Asrār al-Ta'wīl
5 vols., Cairo, n.d.

al-Bayhagī, Ahmad b. al-Husayn b.ᶜAlī (d.470.A.H)
al-Sunan al-Kubrā
10 vols., Hayderabād, 1344-1356 (1925-1937)

al-Bukhārī, Muhammad b. Ismāᶜīl (d.256 A.H.)
Sahīh al-Bukhārī
16 vols.,
Cairo, 1376 A.H.

Butrus al-Bustanī
Muhīt al-Muhit
Maktabat Lubnan, 1977

al-Dahlawī - Shāh Waliyy Allah
Hujjat Allah al-Bāligha
Cairo 1341 A.H.
Dar al-Maᶜarif Press

al-Dāraqutnī, ᶜAlī b. ᶜUmar (d 385. A.H.)
Sunan al-Dāraqutnī bi-sharh al-ᶜAzīmābā dī,
S.ᶜAbd Allah Hāshim (ed.)
4 vols., (in 2), Cairo, 1386/1966

al-Dārimī, ᶜAbd Allāh b. ᶜAbd al-Rahmān (d.255 A.H.)
Sunan al-Dārimī
2 vols., Cairo, Daral-Fikr, 1398/1978

Denffer: Ahmad Von Denffer,
Literature on Hadīth In European Languages
Leicester, 1981

al-Dhahabī, Muhammad b. Ahmad (d.748 A.H.)
Tārīkh al-Islām wa Tabagāt al-Mashāhīr wa al-Aᶜlām
vols. 1-6, ed. by al-Qudsī
Cairo, 1948-50

Tadhkirāt al-Huffāz
Dā'irat al-Maᶜārīf al-ᶜUthmaniyya 1955

Mīzan al-Iᶜtīdal, ed. ᶜAli M.al-Bijāwī, 4 vols
Cairo, 1963

al-Dumayrī,
Hayāt al-Hayawān

al-Fāsī Muhammad Ibn Ahmed al-Fāsī
al-ᶜIgd al-Thamīn fī Tārīkh al-Balad al-Amīn
Cairo, 1969

al-Fīrūzābādī, Muhammad b. Yaᶜgūb (d.817 A.H.)
al-Qāmūs al-Muhīt
4 vols., Cairo, 1330 A.H.

Hājī Khalīfa, Mustafa b. ᶜAbd Allah
Kashf al-Zunūn ᶜAn Asmā' al-Kutub wa al-Funūn
2 vols., Istanbūl 1941, 1943

al-Hākim al-Naysābūrī, Muhammad b. ᶜAbd Allāh (d.405 A.H.)
al-Mustadrak ᶜala al-Sahīhayn
4 vols., Hayderabad, 1341 A.H.

---

al-Madkhal fī ᶜulūm al-Hadīth
J. Robson (ed.) London, 1953

Maᶜrifat ᶜulūm al-Hadīth
S. Muᶜazzam Husayn (ed.) Beirut
al-Tijāriyya, n.d.

al-Hakīm, Muhammad Tagiyy
al-Usūl al-'Āmma li al Fiqh al-Muqāran
Dār al-Andalus, Beirut 1963

Hamidullah, Muhammad
The Earliest Extant Work on the Hadith:
Sahifat Hamman Ibn Munabbih
Paris, 1380/1961

---

al-Wathā'iq al-Siyāsiyya
Matbaᶜat Lujnat al-Tarjama wa al-Nashr
Cairo, 1956

Hasab Allah, ᶜAli
Usūl al-Tashrīᶜ al-Islāmī
Cairo - Dar al-Maᶜārif 1379, 1959

al-Haythamī, Nūr al-Dīn ᶜAli b. Abī Bakr (d.807 A.H.)
Kashf al-Astar
Beirut (Mu'assat al-Risāla) 1979

Majmaᶜ al-Zawa'id
Dar al-Kitāb, Beirut, 1967

al-Humaydī, ᶜAbd b. Humayd
Musnad al-Humaydī
ᶜĀlam al-Kutab, Beirut
al-Muthanna Library, Cairo

al-Husayn b. al-Mubārak
al-Tajrīd al-Ṣarīḥ
Dar al-Irshad, Beirut, 1386 H

al-Ghazāli, Abū Ḥāmid Muḥammad (d.505 A.H.)
Ihyā' ᶜUlūm al-Dīn
4 vols., Cairo, 1929 A.D.

———————————

al-Mustaṣfā, 1st ed., 2 vols.,
Cairo, Muṣṭafā Muḥammad, 1356/1937

Goldzīher, Ignaz
Muslim Studies
ed. S.M. Stern
tr. Barker & Stern Vol II London 1971

———————

The Ẓāhirīs, their doctrin and their History
ed. W. Behn Brill 1971

Graham, W.A. Graham
Divine word and prophetic word in Early Islam
Mouton 1977

al-Jayyūshī,
Aᶜlām al-Quda' fī al-Islām

al-Jundī, ᶜAbd al-Ḥalīm
al-Imām al-Shāfirī

Ibn ᶜAbd al-Barr, Yūsuf b. ᶜAbd Allah al-Qurtubī (d.463 A.H.)
al-Istīᶜāb fī Maᶜrifat al-Aṣḥāb
(in the margin of al-Iṣāba) 4 vols.
al-Muthanna Library Baghdād.

Ibn ᶜAbd al-Barr

Jāmiᶜ Bayān al-ᶜIlm

2 vols., (ed) ᶜAbd al-Rahmān Muhammad ᶜUthman

Medīna, al-Salafiyya 1388/1968

Ibn al-ᶜArabī, Abū Bakr

al-ᶜAwasim min al-Qawasim

ed. Muhib al-Dīn al-Khatīb

Cairo 1371

Ahkām al-Qur'ān

ed. Ahmad Shākir

Cairo 1345 A.H.

Ibn Abī Yaᶜla, Abū al-Husayn Muhammad

Tabagāt al-Hanābila

2 vols., Cairo, 1371/1952

Ibn ᶜAsākir, Abū al Qasim ᶜAli b. al Hasan b. Hibat Allah (d.571 A.H.)

Tarjamat al-Imam ᶜAli b. Abū Talīb

ed. Muhammad Bāqir al-Mahmūdī

Dar al-Taᶜārrūf, Beirut, 1975

Ibn al-Athir al-Jazarī, ᶜAlī b. Abī al-Mikarram Muhammad b. ᶜAbd al-Karim (d.630 A.H.)

al-Kamil fi al-Tarikh

12 vols., Cairo, Azhariyya, 1301 A.H.

Ibn al-Athīr, ᶜIzz al-Dīn ᶜAli b. Muhammad (d.630 A.H.)

al-Lubāb fī Tahdhīb al-Ansāb

3 vols., Baghdad, Maktab al-Mathannā, n.d.

Usd al-Ghāba fī Ma rifat al-Sahaba

5 vols., Cairo, 1280-87 A.H.

Ibn al-ᶜImād, al-Ḥanbalī ᶜAbd al-Ḥayy (d.1089 A.H.)
Shadharāt al-Dhahab
8 vols., Cairo
Maktabat al-Qudsī 1351 H

Ibn al-Daybaᶜ
ᶜAbd al-Rahmān al-Shaybānī
Tamyīz al-Ṭayyib min al-Khabīth
Dār al-Kitāb al-'Arabi, Beirut

Ibn Farjūn, Ibrāhim b. ᶜAli b. Muhammad (d.799) A.H.
al-Dībāj al-Mudhahhab
ᶜAbd al-Salām, Cairo, 1351 A.H.

Ibn Ḥajar al-ᶜAsqatānī, Ahmad b. ᶜAlī (d.852 A.H.)
Bulūgh al-Marām

Fath al-Barī, Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī
20 vols., Cairo, 1348 A.H.

Hady al-Sārī fi Muqaddimat Fath al-Bāri
2 vols., Cairo, 1383 A.H.

---

al-Durer al-Kāmina fī Aᶜlam al-Mi'ā al-Thāmina

---

al-Iṣāba fi Tamyīz al-Ṣaḥāba
al-Saᶜāda Press Cairo 1328 A.H.
al-Muthanna Library Baghdād

Tahdhīb al-Tahdhīb
12 vols., Hayderabad, 1325-27 A.H.

Tagrīb al-Tahdhīb
Dar al-Maᶜarifa, Beirut, 1975

Ibn Hanbal
Ahmed b. Hanbal (d.241 A.H.)
Musnad Ibn Hanbal 6 vols
al-Maktab al-Islami u Parsādir Beirut

Musnad Ibn Hanbal ed. Ahmad M. Shākir
Dar al-Ma^{c}ārif, Cairo

Ibn Hazm, Abū Muhammad ^{c}Ali b. Hazm (d.456)
al-Fisal fī al-Milal wa-al-Ahwa' wa al-Nihal
5 vols. al-Tamaddon Press
Cairo, 1321 H

---

al-Ihkam fī usūl al-Ahkām
al-^{c}Āsima Press, Cairo

Mulakhkhas Ibtāl al-Qiyās
ed. Sa^{c}īd al-Afghānī, Damascus 1960

Ibn Hibbān, Muhammad b. Hibban b. Ahmad al-Bustī^{c}d 354 A.H.
al-Majrūhīn min al-Muhaddthīn
Dar al-Wa^{c}y Halab, 1396 H

Ibn Hishām, Jamāl al-Dīn b.Yūsuf b. Ahmad al-Ansārī (d.761 A.H.)
Sīrat Ibn Hishām 4 vols.
ed. Muhammad Muhyī al-Dīn ^{c}Abd al-Hamīd
Cairo, 1356 A.H.

Ibn al-Humām, Muhammad b. ^{c}Abd al-Wahīd b. ^{c}Abd al-Hamid (d.681 A.H.)
Fath al-Qadīr (sharh al-Hidāya)
4 vols., Cairo, Būlōg, 1315 A.H.

Ibn al-Jawzī, ^{c}Abd al-Rahmān b. ^{c}Alī (d.597 A.H.)
Safwat al-Safwa
4 vols., Hayderabad, 1355-57 A.H.

Ibn Kathīr, Ismā^{c}īl b. ^{c}Umar (d.774 A.H.)
al-Bā^{c}ith al-Hathīth, Sharḥ Ikhtiṣār ^{c}Ulūm al-Hadīth
Aḥmad Muḥammad Shākir (ed.)
Cairo

Tafsir b. Kathir
Dar al-Fikr

Ibn Khaldūn, ^{c}Abd al-Rahmān
al-Muqaddima
Dār Ihyā' al-Turāth al-^{c}Arabī
Beirut, 1900

Ibn Khillikān, Aḥmad b. Muḥammad
Wafayāt al-'A^{c}yān wa-'Anbā' al-Zamān
2 vols.
Cairo, 1948

Ibn Māja, Muḥammad b. Yazīd (d.273 A.H.)
Sunan Ibn Māja
2 vols
Cairo, (1349) ^{c}Īsā al-Ḥalabi, Partners

Ibn Mākūla, ^{c}Ali b. Hibat Allah b. Ja^{c}far al-Baghdādī (d.486 A.H.)
al-Ikmāl
ed. Muhammad Amīn Damaj-Beirut

Ibn Manẓūr, Muḥammad b. Mukarram (d.711 A.H.)
Lisān al-^{c}Arab
20 vols., Cairo, Būlāq 1300-1307 A.H.

Ibn al-Nadīm, Abū al-Faraj Muḥammad b. Isḥāq
al-Fihrist, Cairo, 1348 A.H.

Ibn al-Qayyim al-Jawziyya, Muhammad b. Abī Bakr (d.751 A.H.)
I^c^lām al-Muwaqqi^c^in
4 vols., Cairo, 1389/1969

Ighāthat al-Lahfān
2 vols., in I, (Cairo, 1961)

---

al-Manār al-Munīf
ed. ^c^Abd al-Fattāh Abū Ghudda
Halab 1970

---

al-Manār al-Munīf
ed. Mahmūd Mahdī Istanbūlī

Zād, al-Ma^c^ād

Ibn Rajab, ^c^Abd al-Rahmān b. Ahmad (d.795 A.H.)
Jāmi^c^ al-^c^Ulūm wa'al-Hikam fī Sharh Khamsīn Hadīthan min Jawāmi^c^ al-Kalim
Cairo, 3rd ed. 1382/1962

Ibn Rushd, Abū al-Walīd, Muhammad b. Ahmad (d.1198 A.H.)
Bidāyat al-Mujtahid

Ibn Rushd, (the grandfather)
al-Muqaddimāt al-Mumahhidāl
Dar Sādir Beirut

Ibn Sa^c^d, Muhammad (d.230 A.H.)
al-Tabaqāt al-Kubrā
Dār Beirut 1978

Ibn al-Salāh, Abū ᶜAmr ᶜUthmān b. ᶜAbd al-Rahmān (d.643 A.H.)
ᶜUlūm al-Hadīth
Nūr al-Dīn ᶜItr (ed.)
Halab, al-Asīl, 1386/1966

Ibn Shākir al-Kutubī, Muhammad b. Ahmad (d.763 A.H.)
Fawāt al-Wafayāt
2 vols., Cairo, Saᶜāda, 1951 A.D.

Ibn Taghrī Bardī, Abū al-Mahāsin Yūsuf (d.874 A.H.)
al-Nujūm al-Zāhira fī Mulūk Misr wa al-Qāhira
12 vols., Cairo, Dār al-Kutub al-Misriyya, n.d.

Ibn Taymiyya, Ahmad b. ᶜAbd al-Halīm (d.728 A.H.)
al-Hisba fī al-Islām
Damascus 1967

———————————

Minhāj al-Sunna al-Nabawiyya
4 vols., Cairo 1321

———————————

al-Qiyās fī al-Sharᶜ al-Islāmī
Cairo 1375

———————————

Rafᶜ al-Malām ᶜAn al-'A'imma al-Aᶜlām
India 1311 A.H.

———————————

al-Siyāsa al-Sharᶜiyya
Cairo 1952

Ismāᶜīl, Shaᶜbān Muhammad
al-Tashrīᶜ al-Islāmī, Masadiruhu Wa Atwāruh

Kahhāla, ᶜUmar Rida
Muᶜjam al-Mu'allifīn
Damascus 1376-1957

Khallāf, ᶜAbd al-Wahhāb
ᶜiLm Usūl al Figh
Cairo, 1376-1956

Khulāṣat Tārīkh al-Tashrīᶜ al-Islāmī

Maṣadir al-Tashriᶜ al-Islāmī

al-Khātīb al-Baghdadī, Ahmad b. ᶜAli (d.463 A.H.)
al-Kifāya fī ᶜilm al-Riwāya
ᶜAbd al-Ḥalīm Maḥmūd and ᶜAbd al-Raḥmān Ḥasan (ed.)
al-Maktaba al-ᶜIlmiyya fī al-Madīna

Sharaf Aṣḥab al-Ḥadīth
Mehmed Said Hatiboglu (ed.)
Ankara, 1971, A.D.

Taqyīd al-ᶜIlm
yūsuf al-ᶜIshsh (ed.)
Damascus, 1949 A.D.

al-Khaṭīb, Muhammad ᶜAjāj al-Khaṭīb
al-Sunna Qabl al-Tadwīn
Dār al-Fikr 1971

al-Khatīb al-Tabrīzī. Muhammad b. ᶜAbd Allāh (d.737 A.H.)
Mishkāt al-Maṣābīh
Nāṣir al-Dīn al-Albāni (ed.) 3 vols.
al-Maktab al-Islāmī, Beirut, 1979

al-Khudarī, Muḥammad
Tārīkh al-Tashrī^c al-Islāmī
Cairo 1960

Lane, Edward William
An Arabic-English Lexicon
Book I in 8 vols.
London, 1863-1893

Macdonald, A.M.
Chambers Twentieth Century Dictionary (1976)

Madkūr, Muḥammad Sallām
Madkhal al-Figh al-Islāmī

---

al-Wajīz li al-Madkhal li al-Figh al-Islāmī

Mahfūz, ^cAlī Mahfūz
al-Ibdā^c fī maḍdar al-Ibtidā^c
Dār al-I^ctiṣam, 1978

al-Maḥmaṣānī, Ṣubḥī
Falsafat al-Tashrī^c-fī 'l-Islām

Maḥmūd al-Taḥḥan
Uṣūl Takhrīj al-Ḥadīth
al-Maṭba^ca al-^cArabiyya, Halab, Syria 1978

Majid, ^cAbd al-Mun^cim
Muqaddima Lidirāsat al-Tārikh al-Islāmī

Mālik b. Anas (d.179 A.H.)
al-Muwaṭṭa' (bi-Sharḥ al-Zurqānī)
4 vols., Cairo, 1355/1936

Margoliouth, D.S.
The Early Development of Mohammedanism
London, 1914

al-Muratadā al-Yamāni
al-Rawd al-Bāsim fī al-Dhabb ^{c}An Sunnat Abī al-Qāsim

Muslim b. al-Hajjāj, Abū al-Husayn (d.261 A.H.)
Sahīh Muslim
Muhammad al-Dhihnī (ed.)
4 vols., Cairo, 1377 A.H.

Mūsā, Muhammad Yūsuf
Tārikh al-Fiqh al-Islamī
Egypt

al-Muttaqī al-Hindī, ^{c}Alī b. Husam al-Dīn (d.975 A.H.)
Kanz al-^{c}Ummāl
10 vols., Hayderabad, 1364/1943

al-Nabhān, Muhammad Farūq
al-Madkhal Li al-Tashrī^{c} al-Islāmī

al-Nasā'ī, Ahmad b. Shu^{c}ayb (d.303 A.H.)
Sunan al-Na^{c}sā'ī
ed. Hasan Muhammad al-Mas^{c}ūdi, 8 vols., Mustafā al-Halabi & Sons's Library and Press, 1964

al-Nawawī, Muhyi al-Dīn Yahya b. Sharaf (d.676 A.H.)
al-Adhkār al-Muntakhaba Min Kalāmsayyid al-Abrār
Cairo, 1371 A.H.

---

al-Arba^{c}īn
Qatar, 1976 A.D.

———————————

al-Majmū^c fī Sharḥ al-Muhadhdhab

8 vols., Cairo, Munīriyya, n.d.

———————————

Tahdhīb al-Asmā' wa'l-Lughāt

2 vols., Cairo, 1923-1955 A.D.

Pickthall Marmaduke

The Meaning of the Glorious Qur'ān

Taj Company Ltd. Karachi

al-Qāsimī, Muhammad Jamāl al-Dīn (1901)

Qawā^cid al-Tahdīth min Funūn Mustalah al-Hadīth

2nd ed. Cairo, 1380/1961

al-Qattān, Manna^c

al-Tashrī^c Wa al-Fiqh fī al-Islām

al-Qurtubī, Abū ^cAbd Allāh Muhammad b.Ahmad

al-Jami^c Li Ahkām al-Qur'ān

20 vols., Cairo, 1936-1950

al-Rāfi^cī

Mustafā al-Rāfi^cī

Tārīkh Ādāb al-^cArab

Dār al-Kitāb al-^cArabi, 1974

al-Rāzī, ^cAbd al-Rahmān b. Abī Hātim

al-Jarh wa al-Tacdīl 8 vols.

India 1952

Rashīd Rida

al-Wahy al-Muhammadī

al-Maktab al-Islāmī, (1965)

Robson James

"The Transmission of Tirmidhī's Jāmi^c"

in

Bulletin of the School of Oriental and African Studies, XVI (1954), pp.258-70

———————————

"The form of Muslim tradition"
in Glasgow University Oriental Society
Transactions, XVI (1957), 38-50

———————————

"Ibn Ishāq's use of the Isnād"
in Bulletin of the John Rylands Library
Manchester, 38 (1955-6), pp.449-65

———————————

"Tradition: Investigation and Classification"
in The Muslim World, XL-XLI (1950), pp.98-112

———————————

"Tradition the second foundation of Islam"
in The Muslim World, XL-XLI (1950) pp.22-33

———————————

"The transmission of Muslim's Ṣaḥīḥ"
in Journal of the Royal Asiatic Society
(1948), pp. 46-60

Saᶜīd: Edward Saᶜīd,
Orientalism
London 1978

al-Sakhāwī
al-Maqāṣid al-Ḥasana
Cairo 1375-1956

al-Ṣafadī, Khalīl b. Aybak (d.764 A.H.)
al-Wāfi bi al-Wafayāt
4 vols., Cairo n.d.

al-Samᶜānī, ᶜAbd al-Karim b.Muhammad (d.562)
Kitāb al-Ansāb
Hayder Abād, 1962

al-Ṣan ᶜānī, ᶜAbd al-Razzāq b.Hammām (d.211 A.H.)
al-Muṣannaf
Ḥabīb al-Raḥman al-Aᶜẓamī
11 vols., Beirut, 1390-1392

al-Ṣanᶜānī, Muhammad b. Ismā'īl
Subul al-Salām
Cairo - Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥabbī

Schacht, Joseph Schacht
Introduction to Islamic Law
Oxford Univ. Press 1964

The Origins of Muhammadan Jurisprudence
Oxford 1967

Sezkin, Fuad
Bubarī'nin Kaynaklari Lakkinda arastirmlar
Istanbul, 1956

Geschichte des arabischen Schrifttums Vol.I
Qur'ān wissenschaften, Ḥadiṯ, Geschichte,
Fiqh, Dogmatik, Mystik bisca. 430 H.
Leiden, (Brill) 1967

Tārikh al-Turath al-ᶜArabī
al-Hay'a al-Miṣriyya al-ᶜĀmma
lilkitāb 1977

al-Shahrastānī, Muḥammad b. ᶜAbd al-Karīm
al-Milal wa-al-Niḥal
ed. Muḥammad Badrān
Egypt (n.d.)

al-Shāfi^{c}ī, Muhammad b. Idrīs
al-Risāla
ed. Ahmad Shākir
Cairo 1358-1940

---

al-Umm 7 vols.
Cairo 1326 A.H.

Shākir, Ahmad Muhammad
al-Bā^{c}ith al-Hathīth Sharh Ikhtisār
^{c}Ulūm al-Hadīth
Cairo 1370-1951

al-Sharīf al-Radī, Abu al-Hasan Muhd al-Ridā b. al-Hasan (d.404) A.H. (359-404)
Nahj al-Balāgha
ed: Subhī al-Sālih
Beirut 1967

al-Shātibī, Abu Ishāq Ibrāhīm b. Mūsa b.Muhammad
al-I^{c}tisām, 2 vols
Beirut, (n.d.)

---

al-Muwāfaqāt fī Usūl al-Sharī^{c}a
4 vols., Cairo (n.d.)

al-Shawkānī, Muhammad b.^{c}Alī (d.1250 A.H.)
al-Badr al-Tāli^{c} bi-Mahāsin man ba'd al-Qarn al-Sābi^{c}
2 vols., 1st ed.
Cairo, al-Sa^{c}āda Press, 1348 H.

_____

al-Fawā'id al-Majmu^{c}a
Beirut, 1392 H

_____

Irshād al-Fuḥūl 'Ilā ^{c}lLm al-Usūl

_____

Nayl al-Awṭār
8 vols Miṣr
1357 A.H.

al-Sakhāwī, Muḥammad b.^{c}Abd al-Raḥmān (d.902 A.H.)
al-Daw' al-Lāmi^{c}li Ahl al-Qarn al-Tāsi^{c}
12 vols., Cairo al-Qudsī Library, 1353 H

al-Ṣibā^{c}ī, Mustafa al-Sibā'ī
al-Sunna wa-MaKānatuha fī al-Tashri^{c}
Cairo - Dar al-^{c}Urūba 1380-1961

al-Ṣāliḥ - Subḥī
^{c}Ulūm al-Hadīth
Dar al-^{c}llm lil Malāyin, 1965

_____

al-Nuẓum al-Islāmiyya, Nash'atuhā
Wa-Taṭawuruhā

al-Subkī, Taj al-Dīn ^{c}Abd al-Wahhāb b.^{c}Ali (d.771 A.H.)
Ṭabaqat al-Shāfi^{c}iyya al-Kubrā
8 vols., Cairo, Husayniyya, 1303, A.H.
^{c}Isa al-Ḥalabī & Partners

al-Suyūṭī, Abd al-Raḥman b. Abī Bakr (d.911 A.H.)
Bughyat al-Wu^{c}ā
^{c}Īsa al-Ḥalabi & Partner, 1965

Tabaqāt al-Huffaẓ
ed. ᶜAli Muhammad ᶜUmar
Cairo 1393-1973

al-Ṭabarānī, Sulaymān b. Aḥmad (d.360 A.H.)
al-Muᶜjam al-Saghīr
ᶜAbd al-Raḥmān Muḥammad ᶜUthmān (ed.)
Medina, Salafiyya, n.d.

al-Ṭabarī, Abū Jaᶜfar Muhammad b. Jarir (d.310 A.H.)
Tafsīr al-Ṭabarī
Jāmiᶜ al-Bayān fī Tafsīr al-Qur'ān,
Muhammad al-Zuhrī al-Ghamrāwī
Cairo, Maymaniyya, 1321, A.H.

Tafsīr al-Ṭabari
Matbaᶜat Muṣṭafā 1968
al-Bābi al-Ḥalabi

Ṭībāwī, A.L. Ṭībāwī,
English-speaking Orientalists
Oxford 1964

Second Critique of English-Speaking Orientalists
London 1979

al-Ṭībī, al-Husayn b. ᶜAbd Allāh (d.743 A.H.)
al-Khulāṣa fī Uṣūl al-Ḥadīth
subhī al-Sāmirrā'i (ed)
Baghdād, Irshād, 1391/1971

al-Tirmidhī, Muḥammad b. ᶜIsā (d.279 A.H.)
Sunan al-Tirmidhī
Aḥmad Muḥammad Shakir (ed.) 5 vols.
Muṣṭafā al-Bābī al-Halabi,
and Sons, Egypt, 1975

al-^{c}Umary, Akram Ḍya' al-^{c}Umary

Buḥūth fi Tarīkh al-Sunna al-Mushrrafa

Wehr Hans

A dictionary of Modern Written Arabic
Hans Wehr, J. Milton Cowan, 1979

Wensinck A.J.

Concordance
Leiden (E.J. Brill) 1936

al-Yamānī,
Muhammad b. Ibrāhīm al-Yamanī
al-Rawḍ al-Bāsim
Dar al-Ma^{c}rifa, Beirut

Yāqūt al-Ḥamawī, Shihāb al-Dīn (d.626 A.H.)
Irshād al-Arīb ilā Ma^{c}rifat al-Adīb
(Mu^{c}jam al-Udabā')
D.S. Margoliouth (ed.) 2nd ed.
7 vols., London, 1923

Mu^{c}jam al-Buldān
Cairo, al-Sa^{c}āda. 1323/1906

al-Zabīdī, Muḥammad Murtaḍā (d.1145 A.H.)
Taj al-^{c}Arūs min Jawāhir al-Qāmūs,
10 vols., Cairo, 1306-1307 A.H.

al-Zamakhsharī, Maḥamūd b. ^{c}Umar (d.538 A.H.)
al-Mufaṣṣal
Cairo, 1323 A.H.

---

al-Fā'iq fī Gharīb al-Ḥadīth
^{c}Isa al-Ḥalabi, 1945
Dār iḥya' al-kutab al-^{c}Arabiyya

al-Kashshāf
4 vols., Cairo, 1354 A.H.

al-Zarkashī, Badr al-Dīn
al-Ijāba Li-Īrad Ma Istadrakthu ᶜĀ'ishaᶜalā al-Ṣaḥāba
ed. Saᶜīd al-Afghānī
al-Majmaᶜ al-ᶜlLmī-Dimashq

al-Zarqā, Muṣṭafā
al-Madkhal al-Fiqhī al-ᶜĀmm

Zaydān, ᶜAbd al-Karīm
al-Madkhal Li-Dirāsat al-Sharīᶜa
al-Islāmiyya, Beirut, 1976.

al-Zaylaᶜī, Jamal al-Dīn, Abū Muhammad ᶜAbd Allah b.Yūsuf.
Naṣb al-Rāyya
al-Maktab al-Islāmī 1393 H.

al-Ziriklī, Khayr al-Dīn
al-Aᶜlām
Beirut, 1969

al-Zurqānī, Muḥammad ᶜAbd al-ᶜAẓīm
Manāhil al-ᶜIrfān fi ᶜUlūm al-Qur'ān

PART II

A R A B I C T E X T

مخطوطة نبيط بن شريط الاشجعي

حصلت على ثلاث نسخ لهذه المخطوطة :

الاولى : نسخة دار الكتب الظاهرية بدمشق .(حديث ٧٩ ، مصطلح ١٥٦)

هذه النسخة هي اول ما حصلت عليه ، ومنها كتبت ، واعتبرتها الاصل ، ورمزت لها ب (ظ) .

وتقع هذه المخطوطة في احدى عشرة ورقة كاملة من الحجم المتوسط ، الاولى منها خصصت للسند فقط ، والعشر ورقات الاخرى للنص ، فهي عشرون صفحة ، في كل صفحة ثمانية عشر سطرا ، " وبعضها سبعة عشر سطرا " في كل سطر ما بين عشر الى اثنتي عشرة كلمة ، خطها واضح وكبير ، وغالب كلماتها منقوط ، الا انه كان قد اصابها في جميع صفحاتها بلل ، فجعل قراءة بعض كلماتها صعبة ، ومنها كلمات لم اتمكن من قراءتها تحت العدسة المكبرة .

وفي الصفحة الاخيرة منها اربع سماعات :

الاول : سنة اربع عشرة وخمسماية هجرية ، وهو موجود في هامش الصفحة الايسر ، وكأنه حشر حشرا (١) .

الثاني : سنة ستماية هجرية .

الثالث : سنة ثلاث وعشرين وستماية ، بحضور آخر راو لهذه النسخة ، وهو كمال الدين ابو العباس احمد ابن ابي الفضائل بن ابي المجد الدخميسي .

الرابع : سنة ثمان وعشرين وستماية هجرية .

والاخيران بخط مغربي ، اذ فيهما القاف بنقطة واحدة

***

---

(١) — انظر صورة صفحة المخطوطة .

اعلاها ، والفاء بواحدة اسفلها ، والخط فيهما جميل ، ويختلف عن خط السماعين الاولين وعن خط المخطوطة .

الثانية : نسخة مكتبة فيض الله — استانبول
(٢٥٩ / ٤) الاوراق ١٢٧ — ١٣٩

وقد سافرت خصيصا لاستانبول للحصول عليها .
وتقع هذه النسخة في اثنتي عشرة ورقة ، الاخيرة منها تحوي على ثلاثة اسطر فقط ، وعبارة (آخر الجزء ....) ، فهي اذا احدى عشرة ورقة (اثنتان وعشرون صفحة) ، في كل صفحة سبعة عشر سطرا ، في كل سطر ما بين تسع الى احدى عشرة كلمة . والخط فيها واضح وجميل ، وغير منقوط على الاغلب ، ورمزت لها بالحرف (ض) .
وفي آخر صفحة منها ما يلي :

آخر الجزء

علقه لنفسه يحيى بن (—) (١) الثقفي الحنبلي الحلبي غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين

آمين

و

ويحيى هذا هو خامس رجال سند مخطوطة نهيط ، وعنه تفرعت الروايات التي رويت فيما بعد .
وعلى الجانب الايمن العلوى من الصفحة الاولى من النسخة اثبات قراءة لهذه النسخة سنة ٨٨٨ هـ (٢)

---

(١) — غير واضحة والاغلب انها سعد كما جاءت مرارا عند ذكر هذا الاسم
(٢) — انظر صورة صفحة المخطوطة .

الثالثة : نسخة دار الكتب المصرية — القاهرة —

وقد كلفت ولدى في القاهرة بتصويرها وارسالها لي .

وتقع هذه النسخة في ست ورقات ، ولكنها احدى عشرة صفحة ، في الاولى منها اسم الجزء وبعض السماعات فقط (١) .

وورقها اكبر من ورق النسختين الاوليين ، فهو عادى او اكبر قليلا ، وفي كل صفحة ما بين ٢٩ — ٣١ سطرا ، في كل سطر ما بين ١٤ — ١٦ كلمة . والخط فيها واضح ايضا الا انها غير منقوطة الا نادرا .

ورمزت لهذه النسخة بالحرف (ق) .

وتتشابه المخطوطتان الاخيرتان كثيرا ، من حيث اتفاقهما في اثبات بعض الكلمات او حذف بعضها بالنسبة لمخطوطة دار الكتب الظاهرية ، وستجد هذا واضحا عند قراءة المخطوطة وستلاحظ ايضا اني اعتمدت على هاتين النسختين في تصحيح نسخة الظاهرية التي اعتبرتها الاصل .

وقد ابقيت النص كما هو ، فلم اصحح الاخطاء الاملائية لانها تدرك بسهولة ، وقد اشرت اليها في مواضعها ، كما اضفت الهمزات المتطرفة او المتوسطة احيانا ، لان النسخ الثلاث لم توسم الهمزة حيثما وجدت .

---

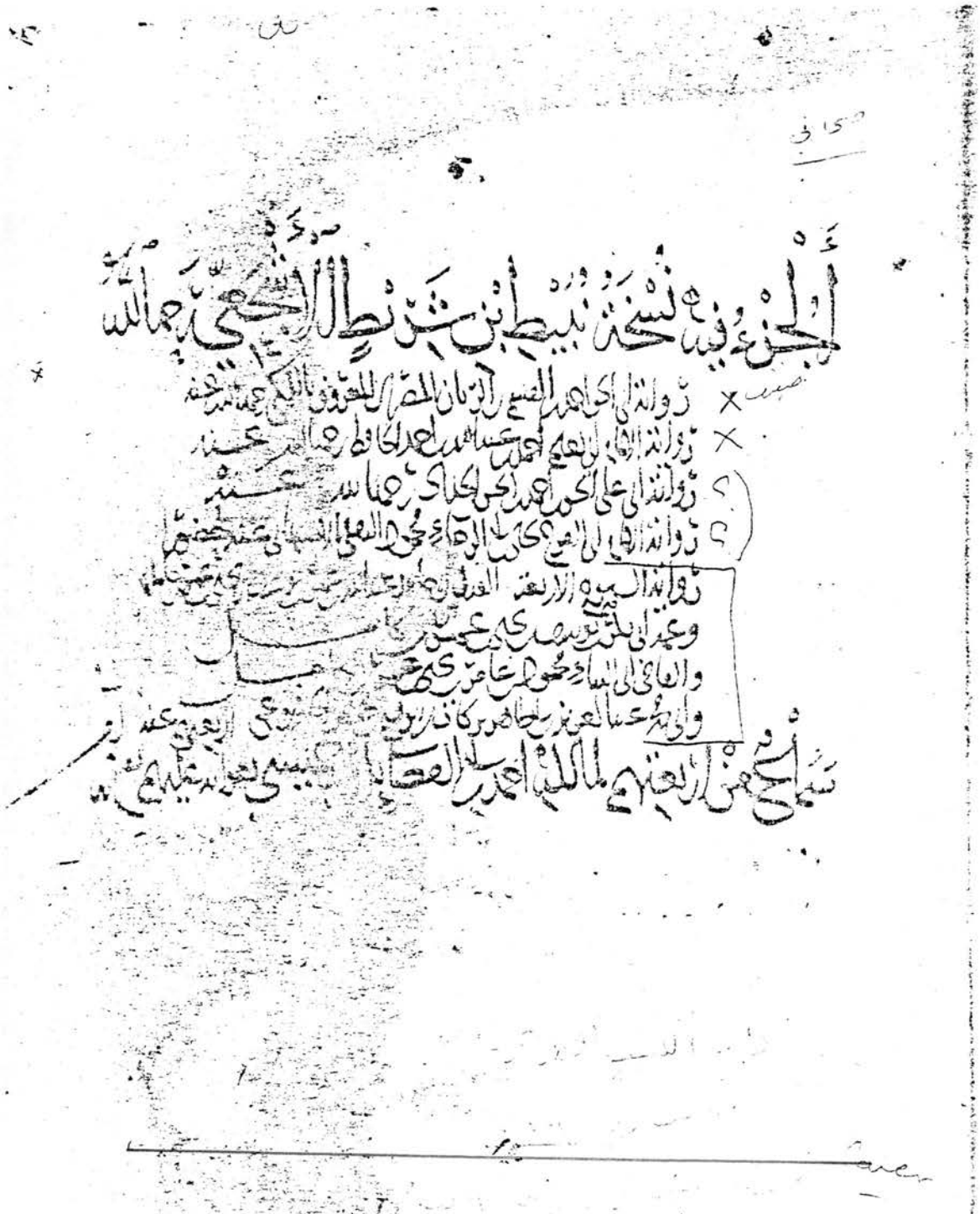
(١) — انظر صورة صفحة المخطوطة .

هذا وقد الحقت بالمخطوطة ثمانية جداول توضح توزيع الاحاديث على الابواب المختلفة ، كما توضح مناحي اتجاه الدراسة ٠

واضفت ترجمة لسلمة بن نبيط ، لاني رأيتها ضرورية للبحث ، وخصوصا فيما يتعلق بوالده نبيط ٠

وجعلت رقم كل حديث للدلالة على مصادر دراسته ، واستعملت الاحرف الابجدية في هوامش الاحاديث للملاحظات العارضة في سياقها ، كما استعملت الاقام في بقية الهوامش حيث امن اللبس ٠

وفي مجمع الزوائد ، وصحيح الجامع الصغير وزيادته ، وضعيف الجامع الصغير وزيادته رمزت للجزء والصفحة هكذا مثلا ٥ / ٥٨ اي الجزء الخامس صفحة ٥٨ وقد ترد هكذا ٣ (٥ / ٥٨) اى المجلد الثالث الجزء الخامس صفحة ٥٨ وقد لا يرد رقم المجلد خارج القوس احيانا ، وبهذا يبقى رقم الجزء والصفحة هو المعتمد ، وحيثما وجد رقم للحديث وضعته زيادة في الايضاح ٠



صورة الصفحة الأولى من نسخة سبيط بن شريط
مخطوط الظاهرية - دمشق

الجزء فيه نسخة نبيط بن شريط الاشجعي رحمه الله

رواية ابي الحسن احمد بن القاسم بن الريان المصرى المعروف باللكي رحمه الله عنه :

رواية الامام ابي نعيم احمد بن عبد الله بن احمد الحافظ رحمه الله عنه

رواية ابي علي الحسن بن احمد بن الحسن الحداد رحمه الله عنه

رواية الامام ابي الفرج يحيي بن الرجاء محمود الثقفي الاصبهاني عنه :

حضورا رواية الشيوخ الاربعة :

العدل ابي كامل عبد الله بن عمر بن يوسف بن يحيى بن عمر بن كامل

وعمه ابي بكر بن يوسف بن يحيى بن عمر بن كامل

والقاضي ابي الثناء محمود بن عامر بن يحيى بن عمر بن كامل

وأبي محمد عبد العزيز بن ابي طاهر بركات بن ابراهيم بن طاهر الخشوعي

اربعتهم عنه ٠

سماع من اربعتهم كمال الدين احمد بن ابي الفضائل الدخميسي بقراءته

عليهم ٠ نفع به ٠

اسناد نسخة دار الكتب الظاهرية

احمد بن اسحق بن ابراهيم بن نبيط

احمد بن القاسم بن الوليد الريان المصرى اللكي

احمد بن عبد الله بن احمد بن موسى

الحسن بن احمد بن الحسن بن الحداد

يحيى بن محمود بن سعد الثقفي

عبد العزيز ابن	ابو بكر بن يوسف	عبد الله ابن	محمود بن عامر
بركات بن طاهر	ابن يحيى	عمر ابن	ابن يحيى ابن
الخشوعي	ابن كامل	يوسف بن كامل	عمر بن كامل

احمد بن ابي الفضائل الدخميسي

اسناد نسختي فيض الله والقاهرة

احمد بن اسحق بن ابراهيم بن نبيط

احمد بن القاسم بن الريان المصرى اللكي

احمد بن عبد الله بن احمد بن موسى

الحسن بن احمد بن الحسن الحذاء

يحيى بن محمود بن سعد الثقفي

عبد الله بن بركات بن ابراهيم الخشوعي

ايوب بن نعمة الكحال

عبد الرحمن بن الحافظ
ابي عبد الله الذهبي

ست العراق بنت احمد ابن
محمد بن محمد بن حسين
البالسية

احمد بن المحب عبد الله ابن
احمد بن محمد بن ابراهيم المقدسي

محمد بن عبد الله بن احمد ابن
المحب المقدسي

عمر بن مفلح

نبيط بن شريط الاشجعي (١)

نبيط بن شريط ~~الا~~ بالتصغير فيهما ، لكن في جامع الاصول والتقريب نبيط بالتصغير وشويط بالتكبير (٢) بن انس بن مالك بن هلال الاشجعي (٣) من قيس عيلان (٤) ابو سلمة (٥) وهو صحابي صغير (٦) يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (٧) ، وبقي بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمانا ، وكان على قيد الحياة في الربع الاول من القرن الثاني للهجرة (٨) وكان قد نزل الكوفة ، روى عنه ابنه سلمة (٩) ونعيم بن ابي هند الاشجعي وابو مالك الاشجعي (١٠) .

اخبرنا ابو القاسم يعيش بن علي ~~حدثنا يحيى عن سفيان~~ باسناده الى ابي عبد الرحمن النسائي :

اخبرنا عمرو بن علي حدثنا يحيى عن سفيان ، عن سلمة بن نبيط عن ابيه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على جمل ~~احمر~~ احمر بعرفة قبل الصلاة (١١)

---

(١) — انظر ترجمته في مسند الامام احمد بن حنبل ٤/ ٣٠٥

(٢) — الاصابة ٣/ ٥٥١

(٣) — اسد الغابة ٥ / ٣١٢ الاصابة ٣ / ٥٥١

(٤) — طبقات ابن سعد ٦ / ٢٩ — ٣٠

(٥) — طبقات ابن سعد ٦ / ٢٩ — ٣٠ تاريخ التراث العربي

(٦) — تقريب التهذيب ٢ / ٢٩٧

(٧) — الاصابة ٣ / ٥٥١ ، اسد الغابة ٥ / ٣١٢
طبقات ابن سعد ٦ / ٢٩ — ٣٠

(٨) — الاصابة ٣ / ٥٥١ ، تاريخ التراث العربي اسد الغابة ٥/ ٣١٢

(٩) — الاصابة ٣/ ٥٥١ ، اسد الغابة ٥ / ٣١٢
تهذيب التهذيب ٤/ ١٨٥ ، طبقات ابن سعد ٦ / ٢٩ — ٣٠

(١٠) — الاصابة ٣ / ٥٥١ ، طبقات ابن سعد ٦ / ٢٩ — ٣٠

(١١) — النسائي كتاب الحج باب الخطبة بعرفة قبل الصلاة ٥ / ٢٥٣
سنن الدارمي - باب الخطبة على الراحلة - ١/ ٣٧٧

اخبرنا الفضل بن دكين (١) قال حدثني ابي او نعيم بن ابي هند (٢) عن ابي قال : حججت مع ابي وعمي فقال لي ابي اترى ذاك صاحب الجمل الاحمر الذي يخطب ؟ ذاك رسول الله .

قال : اخبرنا مالك بن اسماعيل (٣) قال : حدثنا موسى بن محمد الانصاري (٤) عن ابي مالك الاشجعي (٥) عن نبيط بن شريط قال : كنت ردف ابي على عجز الراحلة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب عند الجمرة فقال : الحمد لله نستعينه ونستغفره ونشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ، اوصيكم بتقوى الله ، اى يوم احرم ؟ قالوا : هذا ، قال : فاى شهر احرم ؟ قالوا : هذا الشهر ، قال : فاى بلد احرم ؟ قالوا : هذا البلد ، قال : فان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا (٦)

قال : اخبرنا مؤمل بن اسماعيل (٧) قال : حدثنا سفيان عن سلمة بن نبيط قال : قلت لابي وكان قد شهد النبي صلى الله عليه وسلم وراه وسمع منه (٦) : يا ابه لو غشيت هذا السلطان فاصبت منهم واصاب قومك في جناحك ، قال : اى بني اني اخاف ان اجلس منهم مجلسا يدخلني النار .

قال : وسمعت ابي يقول : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر على جمل احمر (٨)

---

(١) الكوفي ابو نعيم الملائي بضم الميم مشهور بكنيته ، ثقة ، ثبت من الطبقة التاسعة ، تقريب التهذيب لابن حجر ٢/ ١١٠

(٢) نعيم بن ابي هند الاشجعي توفي في ولاية خالد بن عبد الله القسرى على الكوفة وكان ثقة ، طبقات ابن سعد ٦/ ٣٠٦

(٣) تقريب التهذيب ٢/ ٢٢٣ رقم ٨٥٨ ، توفي سنة ٢١٧ هـ ، طبقات ابن سعد ٦/ ٤٠٤ توفي ٢١٩ هـ .

(٤)

(٥) هو سعد بن طارق — تقريب التهذيب ٢/ ٤٦٨ . طبقات ابن سعد ٥/ ١٧٣ مسند ابن حنبل ٤ / ١٤٠ .

***

سلمة بن نبيط (١)

ابن شريط الاشجعي ابو فراس •

روى عن ابيه ، وقيل عن رجل عن ابيه ، وعن نعيم بن ابي هند وعبيد بن ابي الجعد والزبير بن عدى ، والضحاك بن مزاحم ، وعنه الثورى وابن المبارك ووكيع وحميد بن عبد الرحمن الرواسي وعبيد الله بن موسى وابو نعيم وغيرهم •

قال ابو طالب عن احمد ثقة ، وكان وكيع يفتخر به يقول ثنا سلمة بن نبيط وكان ثقة • وقال الآجرى عن ابي داود : ثقة ، وكذا قال ابن معين والعجلي والنسائي وقال محمد بن عبد الله بن نمير من الثقات • كان ابو نعيم يفتخر به ، وقال ابو حاتم : صالح ما به بأس ، وذكره ابن حبان في الثقات •

قلت وقع له ذكر في سند اثر علقه البخارى في اواخر الطلاق عن الضحاك بن مزاحم في قوله تعالى : " ثلاثة ايام الا رمزا " • اشارة • وهذا وصله الثورى في تفسيره رواية ابي حذيفة عنه عن سلمة بن نبيط عن الضحاك بهذا واخرجه عبد ابن حميد ايضا عن غير الثورى عن سلمة مثله •

قال البخارى : يقال اختلط بآخره ، وذكر ابن شاهين في الثقات ان عثمان بن ابي شيبة وثقه •

=== (٦) طبقات ابن سعد ٦/ ٢٩ • راجع السيرة خطبة حجة الوداع وهي مشهورة •

(٧) ثقة كثير الغلط — طبقات ابن سعد ٥/ ٥٠١

(٨) طبقات ابن سعد ٦/ ٢٩ • وفي تهذيب التهذيب لابن حجر ١٠/ ٤١٨ قال ابو القاسم البغوى بعد ان اورد له حديثه انه قال : " كنت مع ابي في حجة الوداع ... الحديث " لا اعلم له غير هذا • انتهى • وانما قال ابن معين فيه انه ثقة لانه ليس عنده الا مجرد الروايه ، فبنى على انه تابعي والله تعالى اعلم •

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ٤/ ١٥٨ — ١٥٩ ط حيدر اباد ١٣٢٥هـ ولم تذكر الروايات انه روى عن ابيه× ابيه نبيط الا حديث حجة الوداع فلو كان لابيه رواية غير هذه لرواها وهو ثقة •

احمد بن اسحق بن ابراهيم بن نبيط بن شريط

١٧٠ ـــــ ٢٨٧ هـ (١)

صاحب نسخة نبيط بن شريط الاشجعي التي افتعلها الكوفي التي افتعلها عن ابيه عن جده ، وهي نسخة فيها بلايا من ذلك مرفوعا :

" الجيزة روضة من رياض الجنة ."

ومنها : " يا محمد لا اعذب بالنار من سمي باسمك ."

ومنها : " اهل بيتي كالنجم ، بايهم اقتديتم اهتديتم ."

ومنها : " مصر خزائن الله في ارضه ."

سمعناها من طريق ابي نعيم عن اللكي .

لا يحل الاحتجاج به فانه كذاب .

وروى عنه ايضا ابو القاسم الطبراني (٢) واحمد بن محمد بن عبد الله ابن عبد السلام البيروتي (٣)

ويزعم انه ولد سنة ١٧٠ هـ ، وتوفي سنة ٢٨٧ هـ

---

(١) ـ تذكرة الحفاظ ٢ / ٦٤١

لسان الميزان ١ / ١٧

ميزان الاعتدال ١ / ٨٢ رقم ٢٩٦

سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ١ / ٨٤ ـــ ٨٥ ،

٢ / ٤٥ ، ١٠٤ ، ٢٩٢

(٢) ـ الحافظ الامام الحجة وهو ابو القاسم سليمان بن احمد ابن ايوب بن مطير اللخمي الشامي الطبراني ٢٦٠ ـ ٣٦٠ هـ وعاش مائة سنة واشهر .

تذكرة الحفاظ ٣ / ٩١٢

(٣) ـ لم اجده .

احمد بن القاسم بن الريان اللكي (١)

٠٠٠ ـــــ ٣٥٧ هـ

هو ابو الحسن احمد بن القاسم بن الريان اللكي (٢) ، له جزء عال رواه عنه ابو نعيم الحافظ . لينه الامير ابن ماكولا ، وقال الحسن بن عليا بن عمرو الزهري : ليس بالمرضي . وضعفه الدارقطني في المؤتلف والمختلف ، (٣) وروى عنه ايضا ابو بكر بن ابي علي الذكواني (٤) وابو الحسن ابن عبدكويه (٥) مات سنة سبع وخمسين وثلاثمائة (٦)

احمد بن عبد الله بن احمد (٧)
ابو نعيم الاصبهاني

٣٣٦ ـــــ ٤٣٠ هـ

٩٤٨ ـــــ ١٠٣٨ م

حافظ مؤرخ ، من الثقات في الحفظ والرواية ، ولد ومات في اصبهان ، قال الخطيب : رأيت لابي نعيم اشياء يتساهل فيها ، منها انه يطلق في الاجازة اخبرنا ولا يبين . وفي التذكرة دفاع ابن النجار عن ابي نعيم ودفاع صاحب التذكرة . واجاز له مشايخ الدنيا ، ورحلت الحفاظ الى بابه لعلمه وحفظه وعلو اسانيده . واول ما سمع في سنة اربع واربعين وثلاثمائة من مسند اصبهان المعمر ابي محمد بن فارس ، وسمع من علماء

====

---

(١) ـ ميزان الاعتدال ١/ ١٢٨

(٢) ـ في لسان الميزان المكي وهو تصحيف . وفي سلسلة الاحاديث الضعيفة ١/ ٨٥ : اللكي بضم اللام وتشديد الكاف نسبة الى اللك ، بليدة من اعمال برقة الغرب .

(٣) ـ لسان الميزان ١/ ٢٤٧ رقم ٧٧١ ، ميزان الاعتدال ١/ ١٢٨ رقم ٥١٨

(٤) ـ ورد اسمه في تذكرة الحفاظ ٣/ ٩١٥ في ترجمة الطبراني

(٥) ـ شذرات الذهب ٣/ ٢٢٥

====

كثر منهم احمد بن الحسن اللكي وابو القاسم الطبراني (١) .
وروى عنه ابو بكر بن علي الذكواني وابو الفضل احمد الحداد واخوه ابو علي المقرئ (٢) .
ولابي نعيم تصانيف كثيرة مشهورة ومن اشهرها كتاب (" حلية الاولياء ") "
ومات ابو نعيم في العشرين من المحرم سنة ثلاثين واربعماية عن اربع وتسعين سنة .

ابو علي الحداد (٣)

٤١٩ — ٥١٥ هـ

١٠٢٨ — ١١٢٢ م

هو الحسن بن احمد بن الحسن الاصبهاني ابو علي الحداد . شيخ اصبهان من كتبه : " تاريخ اصبهان " و " معرفة الصحابة " و " علوم الحديث " و كتاب الخلفاء الراشدين " و " جوامع الكلم " و " الفرائض " و " الثقلاء " و " كتاب المحبين من المحبوبين " .

---

(٦) — لسان الميزان ١ / ٢٤٧ ، شذرات الذهب ٣ / ٣٥

(٧) — ميزان الاعتدال ١ / ١١١ رقم ٤٣٨

لسان الميزان ١ / ٢٠١ رقم ٦٣٧

الاعلام للزركلي ١ / ١٥٠

تذكرة الحفاظ ٣ / ١٠٩٢ رقم ٩٩٣

وفيات الاعيان ١ / ٢٦ شذرات الذهب ٣ / ٢٤٥

طبقات الشافعيه ٤ / ١٨ — ٢٥

(١) ، (٢) — تذكرة الحفاظ

(٣) — الاعلام للزركلي ٢ / ١٩٥

شذرات الذهب ٤ / ٤٧

بغية الوعاة ١ / ٤٩٤ في ترجمة الحسن بن احمد بن الحسن ابن محمد بن سهل بن سلمة العطار ابو علاء الهمذاني .

ابو الفتح

يحيى بن محمود بن سعد الثقفي الاصبهاني

٠٠٠ — ٥٨٤ هـ (١)

هو يحيى بن محمود بن سعد الثقفي الاصبهاني الصوفي ، حضر في اول عمره على الحداد وجماعة ، وسمع من جعفر بن عبد الواحد الثقفي ، وفاطمة الجوزدانية ، وجده لامه ابي القاسم صاحب الترغيب والترهيب ، وروى الكثير باصبهان ، والموصل ، وحلب ، ودمشق .

وتوفي بنواحي همذان وله سبعون سنه .

ابو محمد عبد العزيز بن بركات الخشوعي

٠٠٠ — ٦٣٧ هـ (٢)

هو عبد العزيز بن ابي طاهر بركات بن ابراهيم بن طاهر بن الخشوعي الدمشقي ، امام الربوة ، روى عن ابيه ، وابي القاسم بن عساكر ، وتوفي في ثامن ربيع الآخر .

ابو محمد عبد الله بن بركات الخشوعي

٠٠٠ — ٦٥٨ هـ (٣)

هو عبد الله بن بركات بن ابراهيم بن الخشوعي الدمشقي ، سمع من يحيى الثقفي ، وابيه ، وعبد الرزاق النجار ، واجاز له السلفي وطائفة ، وتوفي في اواخر صفر .

---

(١) — شذرات الذهب ٤ / ٢٨٢
تذكرة الحفاظ ٤ / ١٣٥٥ في ترجمة ابن حبيش ابو القاسم عبد الرحمن الاندلسي

(٢) — شذرات الذهب ٥ / ١٨٩
تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤١٦ في ترجمة الدبيثي

(٣) — شذرات الذهب ٥ / ٢٩٢
تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٤١ في ترجمة اليونيني

داود بن عمر بن يوسف بن يحيى المقدسي (١)

٥٨٠ ـــ ٦٥٦ هـ

العماد داود بن عمر بن يوسف ، ابو المعالي الزبيدى المقدسي الشافعي الدمشقي الاباري ، خطيب بيت الابار ، ولد سنة ست وثمانين وخمسماية وسمع من الخشوعي والقاسم وطائفة ، وكان فصيحا بليغا لا يكاد يسمع موعظة احد الا يبكي ، ولي خطابة دمشق وتدريس الغزالية بعد ابن عبد السلام ، ثم عزل بعد ست سنين ، وعاد الى خطابة القرية وبها توفي في شعبان ودفن هناك .

يوسف بن عمر بن يوسف بن يحيى المقدسي (٢)

٠٠٠ ـــ ٦٦٥ هـ

ابن خطيب بيت الابار ضياء الدين ابو الطاهر يوسف بن عمر بن يوسف ابن يحيى الزبيدى ، سمع من الخشوعي وغيره ، وناب في خطابة دمشق من العادل ، وتوفي يوم الجمعة يوم الاضحى .

---

(١) ـ شذرات الذهب ٥ / ٢٧٥

تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٣٨

(٢) ـ شذرات الذهب ٥ / ٣٢١

تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٦٢

كمال الدين احمد بن ابي الفضائل الدخميسي

٠٠٠ ـــــ ٦٧١ هـ

ورد اسمه في تذكرة الحفاظ ٤ / ×٤×٤ ١٤٦٣ في ترجمة النابلسي في وفيات سنة ٦٧١ هـ كالآتي :

وفيها توفي المحدث المفيد كمال الدين احمد بن ابي الفضائل بن ابي المجد الحموى ابن الدخميسي بالهند ٠

ايوب بن نعمة الكحال

ورد اسمه تحت ترجمة " محمد بن عبد الله بن محمد بن ابي الفضل المرسي ابو عبد الله " في بغية الوعاة للحافظ السيوطي ١ / ١٤٦ كالآتي : " سمع منه الحافظ والاعيان من العلماء ، وبالغوا في الثناء عليه ، واخر من روى عنه ايوب الكحال بالسماع ٠"

ابو هريرة عبد الرحمن بن الحافظ ابي عبد الله (١)

٧١٨ ـــــ ٧٩٩ هـ

هو عبد الرحمن بن محمد بن احمد بن عثمان بن قايماز الذهبي الشافعي ، مسند الشام في عصره ، احضره ابوه على وزيرة بنت المنجا والقاضي سليمان واسماعيل بن مكتوم ، وابن عبد الدايم ، واسمعه من عيسى المطعم وابن الشيرازى ، وابن مشرف ، والقاسم بن عساكر ، واهل عصره فاكثر عنهم ، قال في انباء الغمر ، وخرج له اربعين حديثا ، وحدث بها في حياة ابيه سنة سبع واربعين وسبعمائة ، وحدث في غالب

====

---

(١) ـ شذرات الذهب ٦ / ٣٦٠ جاء ذكره في وفيات سنة ٧٩٩ هـ

عمره ، وكان صبورا على الاسماع ، محبا لاهل الحديث والروايات ، ويذاكر باشياء حسنة ، وأمّ بجامع كفر بطنا عدة سنين ، واضر بآخره ، وتفرد بكثير من الشيوخ والروايات ، واجاز لي غير مرة . مات في ربيع الاول بقرية كفر بطنا وله احدى وثمانون سنة .

وهو من شيوخ الحافظ ابن حجر العسقلاني (١)

ورد في شذرات الذهب ٥ / ٢٩٢ (وفيات ٦٥٨) ما يلي :

" وفيها المحب عبد الله بن احمد بن ابي بكر محمد بن ابراهيم السعدى المقدسي الصالحي الحنبلي ، توفي وله اربعون سنة ."

الحافظ ابو بكر

محمد بن عبد الله بن أحمد بن المحب المقدسي

---

(١) — انظر مقدمة كتاب تقريب التهذيب ص (ل)

النظام عمر بن مفلح (١)

٧٨٠ — ٨٧٠ هـ

واسمه نظام الدين عمر بن ابراهيم بن محمد بن مفلح الراميني المقدسي ثم الصالحي الحنبلي ، الامام العلاّمه الواعظ الاستاذ . ولد ظناً سنة ثمانين وسبعماية ، فان له حضورا على الشيخ الصامت سنة اربع وثمانين وسمع من والده وعمه الشيخ شرف الدين وجماعة . وحضر عند ابن البلقيني وابن المغلي وغيرهما من الائمة ، وكان رجلا دينا يعمل الميعاد يوم السبت بكرة النهار على طريقة والده ، وقرأ البخارى على الشيخ شمس الدين بن المحب واجازه ، وباشر نيابة الحكم بدمشق مدة ثم استقل بالوظيفة بعد عزل ابن الحبال سنة اثنتين وثلاثين ، واستمرت الوظيفة بينه وبين العز البغدادى دولا الى ان مات البغدادى ، وتوفي المترجم بصالحية دمشق ، ودفن بالروضة قريبا من والده وجده .

ست العراق بنت احمد بن محمد بن محمد بن حسين البالسية

٠٠٠٠ — ٨٦٧ (٢)

ست العراق ابنة الشهاب احمد بن ناصر الدين محمد بن التقي محمد ابن حسين بن مسلم البالسي المصرى ابنة اخي تجار الماضية ، وزوج ناصر الدين ابن مسلم . اجاز لها في سنة سبع وتسعين فما بعدها الصدر المناوى والزين العراقي ، وابن الشيخة ، والتوخي والبرهان الامدى ، ومريم الاذرعية واخوها الشمس محمد ، وابو هريرة بن الذهبي ، والشهاب ابو العباس احمد

===

---

(١) — شذرات الذهب ٧ / ٣١١

(٢) — الضوء اللامع لاهل القرن التاسع ١٢ / ٥٥

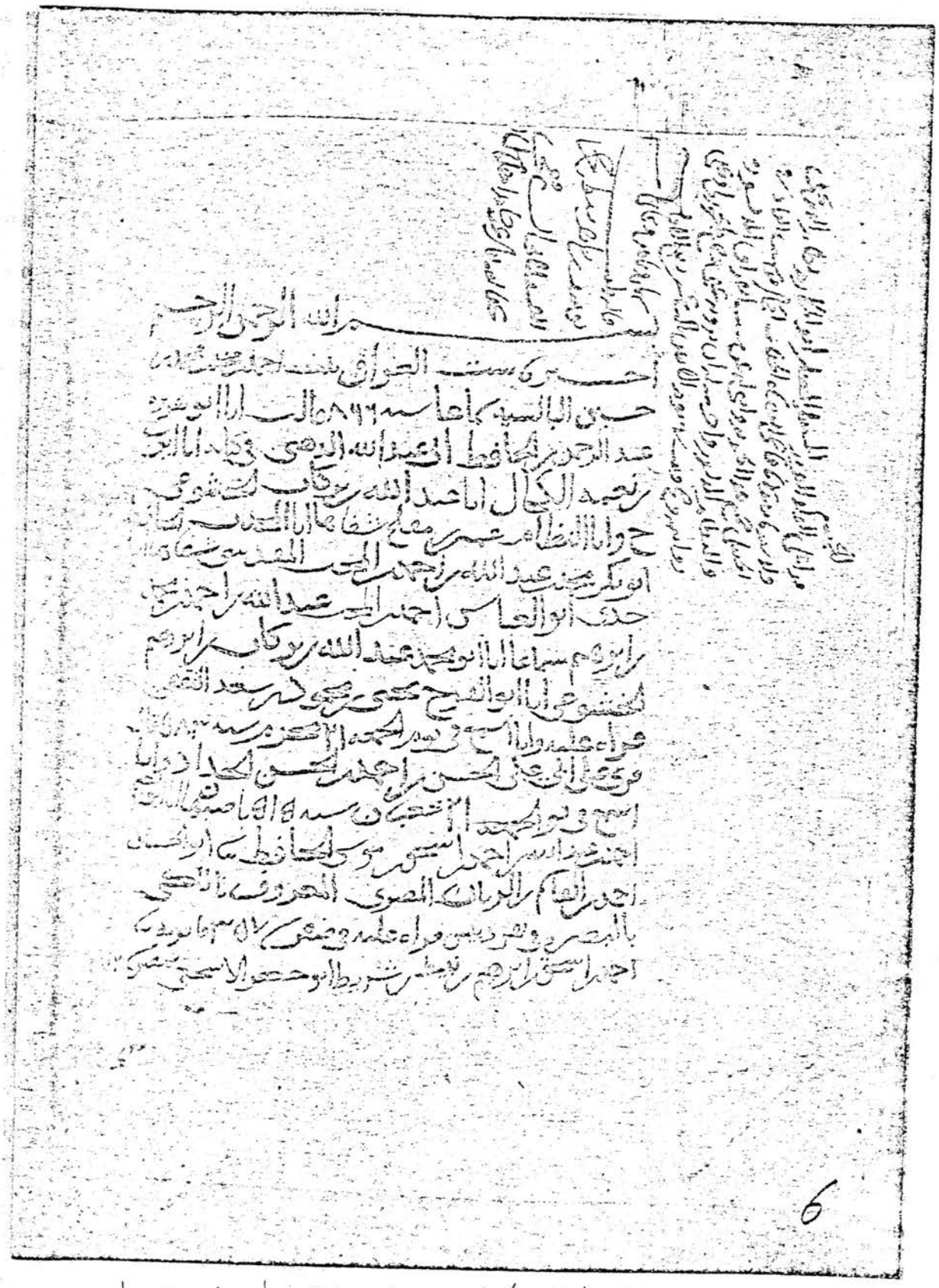
بالس : بلدة غرب الفرات (شذرات الذهب ٥ / ٢٩٦)

===

ابن ابي بكر بن العز ، وخلق ، وحدثت باليسير ، قرأت عليها الاربعين لشيخنا ابي هريرة ، وكانت خيرة . ماتت في شعبان سنة سبع وستين بمكة رحمها الله .

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم
أخبرنا الشيخ الأربعة عز الدين أبو محمد عبد العزيز بن كاف
الطاهر الشافعي وأخبرنا من عفيف الدين أبو بكر يوسف بن
عمر شامل قال أخبرنا أخي نجم الدين عبد الله بن عمر بن يوسف بن شامل
الشافعي قال أخبرنا الفقيه أبو المعالي محمود بن عامر بن محمد بن عمر شامل
[illegible] أبي عليهم في جامع بني الأبار بظاهر دمشق
[illegible] سنة ثلاث وعشرين وستمائة قال أخبرنا
[illegible] الإمام مجد الدين أبو الفتح نجم بن أبي الرجا محمود بن
أبي الفتح سعيد بن أبي طاهر أحمد بن محمود بن أحمد بن محمود الثقفي الأصفهاني
[illegible] عليه وأنا أسمع في يوم الجمعة الحادي والعشرين
[illegible] ثمانين وخمسمائة قبل الصلاة بجامع دمشق
[illegible] قرأ على الشيخ الأجل المفتي أبي علي الحسن بن
[illegible] الحداد [illegible] حاضرا أسمع في يوم الجمعة الحادي
والعشرين [illegible] سنة خمس عشرة وخمسمائة بأصبهان
[illegible] قال أخبرنا الشيخ الإمام أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد
بن موسى الحافظ قال أخبرنا أبو الحسن أحمد بن القاسم الرماني
النيسابوري المعروف بالأبي بالبصرة في شهر ربيع
الآخر سنة ثلاث في صفر سنة سبع وخمسين

صورة الصفحة الثانية من نسخة سبيط بن شريط
مخطوط الظاهرية - دمشق.



صورة الصفحة الأولى من نسخة سبيط بن شريط
مخطوط مكتبة فيض الله - استانبول

بسم الله الرحمن الرحيم

أخبرنا أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن حسن الأنماطي
قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٤٤٤ هـ قال أنا الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد المقدسي
قال أنا أبو العباس أحمد بن محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن إبراهيم سماعا منه
قال أنا أبو البركات محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم الحنبوشي قال أنا أبو الفرج يحيى
بن محمود بن سعد الثقفي قراءة عليه وأنا أسمع يوم الجمعة ٢١ محرم سنة ٤٨٢
قال قرئ على أبي علي الحسن بن أحمد بن الحسن الحداد وأنا أسمع حاضرا في يوم
الجمعة ٢١ شعبان سنة ٤١٤ قال أنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد
بن إسحاق بن موسى الحافظ قال أنا أبو الحسن أحمد بن الهيثم بن الزبان المصري
المعروف بالفلكي بالبصرة في بيت دبيس قراءة عليه في صفر سنة ٣٤٧ قال ثنا
أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن بسطام بن سريطا وجعفر الأنصاري بمصر سنة ٢٧٢
حدثني أبي إسحاق بن إبراهيم بن بسطام حدثني أبي إبراهيم بن بسطام
عن حسن بسطام بن سريطا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل الليل على
النهار على أهل القرى كفضل الليل على أهل الأرض من أجل
الجمعة والجماعات

وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أقبلوا الحسن الخلق
السخي لله فإنه يعرج بهما إلى الله عز وجل سرا

وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسنوا الظن فإن الموت
إن الرجل إذا أوله له أنه هبط إليه ملكان فمسحا على ظهره
وقالا صفيه خرج من صلب صفيه من أعان عليه لم يزل
مقيما عليه إلى يوم القيامة

وفيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أول من أضاف الأضياف
إبراهيم وأول من لبس السراويل إبراهيم وأول من أحسن إبراهيم بالقدوم

وهو

صورة الصفحة الأولى من نسخة بنيط بن شريط
مخطوط دار الكتب المصرية - القاهرة.

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

اخبرنا المشايخ الاربعة عز الدين ابو محمد عبد العزيز بن بركات بن طاهر الخشوعي ، والامين عفيف الدين ابو بكر بن يوسف بن يحيى بن كامل وابن اخيه نجم الدين عبد الله بن عمر بن يوسف بن كامل الشافعي ، والفقيه ابو المكارم محمود بن عامر بن يحيى بن عمر بن كامل .

جميع الاربعة بقراءتي عليهم في جمع جامع بيت الابار من غوطة دمشق في مستهل جمادى الآخرة سنة ثلاث وعشرين وستماية ، قلت لهم اربعتهم : هل خبركم الامام مجد الدين ابو الفرج يحيى بن ابي الرجاء محمود بن ابي الفرج سعد ابي طاهر احمد بن محمود بن احمد بن محمود الثقفي الاصبهاني رحمه الله قراءة عليه وانتم تسمعون في يوم الجمعة الحادي والعشرين من المحرم سنة ثلاث وثمانين وخمسماية قبل الصلاة بجامع دمشق ، فاخبرني اربعتهم انه قال :

قرئ علي الشيخ الاجل المقرئ ابي علي الحسن بن احمد بن الحسن الحداد وانا حاضر اسمع في يوم الجمعة الحادي والعشرين من شعبان من سنة خمس عشرة وخمس مائة باصبهان فاقر به .

قال : اخبرنا الشيخ الامام ابو نعيم احمد بن عبد الله بن احمد بن موسى الحافظ قال :

حدثنا ابو الحسن احمد بن القاسم بن الريان المصرى المعروف باللكي بالبصرة في نهر دبيس قراءة عليه في صفر سنة سبع وخمسين وثلاثماية فأقر به .

قال : نا احمد بن ابراهيم بن نبيط بن شريط ابو جعفر الاشجعي بمصر سنة اثنتين وسبعين ومايتين قال :

حدثني ابي اسحق بن ابراهيم بن نبيط قال :

حدثني ابي ابراهيم بن نبيط عن جده نبيط بن شريط قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) — فضل الله اهل المدن على اهل القرى كفضل اهل السماء على اهل الارض من اجل الجمعة والجمعات . (آ)

(٢) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :
اقيلوا الحسن (ب) الخلق السخي زلته ، فانه يعثر حتى يأخذ الله عز وجل بيده .

(٣) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
احبوا البنات فانا ابو البنات ، ان الرجل اذا ولدت له ابنة هبط اليها ملكان فمسحا على ظهرها وقالا : ضعيفة خرجت من صلب ضعيف ، من اعان عليك لم يزل معانا الى يوم القيامة .

---

(١) — لم اجده .

آ — (الجمعات) في (ش) الجماعة ، في (ق) الجماعات .

(٢) — انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢/ ٢٣٤ — ٢٤١ رقم ٦٣٨
الفوائد المجموعة ص ٧٩ رقم ٢١٢ .
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٦/ ٢٨٢ .

(ب) — (الحسن) في (ظ) غير واضحة ، والتصحيح من (ش) و (ق)

(٣) — انظر الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة رقم ٣٩٧ ص ١٣٨
احبوا البنات فانا ابو البنات . ضعيف

(٤) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

اول من اضاف (آ) الاضياف ابراهيم ، واول من لبس السرويل ابراهيم ، واول من اختتن ابراهيم بالقدوم ، وهو ابن عشرين ومائة سنة .

(٥) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

الحرب خدعة .

(٦) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

طلب العلم فريضة على كل مسلم . (ب)

(٧) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

اتاني جبريل عليه السلام فقال : يا محمد ان الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول : وعزتي وجلالي لا اعذب احدا سمي باسمك بالنار (جـ) يا محمد .

(٨) ـ وبه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

اول من اتخذ الخبز المبلقس (د) ابراهيم عليه السلام ، والخبز المبلقس (د) خبزة كاللبنة فيها (هـ) اربعة ارطال .

---

(٤) ـ انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٣٦١ رقم ٧٢٥
صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ١٢٢) رقم ٢١٩
(آ)ـ (اضاف) في (ظ) غير واضحة ، والتصحيح من (ش) و (ق) .

(٥) ـ انظر تمييز الطيب من الخبيث ص ٧٠ . سيرة ابن هشام
صحيح الجامع الصغير وزيادته ٢ (٣ / ٩٨) رقم ٣٧١ صحيح
التجريد الصريح ٢ / ٢٥

(٦) ـ انظر تمييز الطيب من الخبيث ص ١٠٢
الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٢٧٢ رقم ٨٥١
سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ / ٤١٤ رقم ٤١٦
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١ / ١١٩ وما بعدها

===

=== تابع ما قبله

صحيح الجامع الصغير وزيادته ٢ (٤ / ١٠) رقم ٣٨٠٨

حديث صحيح

(ب) ـ في (ش) جاء الحديث رقم (٦) قبل الحديث رقم (٥) .

(٧) ـ انظر ميزان الاعتدال ١ / ٨٢ موضوع

لسان الميزان ١ / ١٧ موضوع

(جـ) ـ (بالنار) في (ظ) غير واضحة ، والتصحيح من (ش) و (ق) .

(٨) ـ لم اجده .

(د) ـ (المبلقس) في (ظ) غير واضحة ، والتصحيح من (ش) و (ق) .

(هـ) ـ (فيها) في (ظ) غير واضحة ، والتصحيح من (ش) و (ق) .

(٩) ـ وبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

الجيزة روضة من رياض الجنة ، ومصر خزائن الله في الارض (آ)

(١٠) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

استوصوا بالقبط خيرا فان لهم ذمة ورحما .

(١١) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

اهل بيتي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم .

(١٢) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

الغنى غنى النفس .

(١٣) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

خير اصحابي القرن الذى انا فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، ثم الفتن كقطع الليل المظلم .

(١٤) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

ابتغوا الحاجات عند حسان الوجوه .

(١٥) ـ وبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ورد عليه وفد عبد القيس وفيهم غلام وضيء الوجه ، فأقعده وراء ظهره وقال : انما اتي اخي داود عليه السلام من النظر .

---

(٩) ـ انظر ميزان الاعتدال ١ / ٨٢ موضوع

لسان الميزان ١ / ١٧ موضوع

سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ٢ / ٢٩٢ رقم ٨٨٩ موضوع

الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٤٣٥ رقم ١٢٤٤

(آ) ـ (الارض) في (ظ) و (ق) . وفي (ش) (ارضه)

(١٠) ـ انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ٢٥١) رقم ٧١١ . و ١ (٢ / ٢٧٣) رقم ٢٣٠٣ .

طبقات ابن سعد ٨ / ٢١٤ . سيرة ابن هشام ١ / ١٤٨

تمييز الطيب من الخبيث ص ١٥٥ .

(١١) ـ انظر ميزان الاعتدال ١ / ٨٢ موضوع

لسان الميزان ١ / ١٧ موضوع

***

=== تابع ما قبله

سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ١ / ٨٤ رقم ٦٢ موضوع
وانظر ايضا الارقام : ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ من المصدر نفسه .

(١٢) ـ انظر تمييز الطيب من الخبيث ص ١١٢
الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٦٧ رقم ١٩٢
صحيح الجامع الجامع الصغير وزيادته ٣ (٦ / ٢٥٧)
رقم ٧٦٩٣ .

(١٣) ـ انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٣١١ رقم ٦٩٩
وايضا ٢ / ٣٢٠ رقم ٧٠٠
صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (٢ / ١٩٣) رقم ٢٠٤٥
ثم الارقام : ٣٢٨٩ ، ٣٢٩٠ ، ٣٢٩٦ ، ٣٣١٢
تمييز الطيب من الخبيث ص ٧٧ .

(١٤) ـ انظر لسان الميزان ١ / ١٧٩ رقم ٨٠٥ ضعيف
ميزان الاعتدال ٣ / ٦٢١
الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٦٧ رقم ١٩٣
ضعيف .
المنار المنيف في الصحيح والضعيف ص ٦٦ رقم ٢٢٨

(١٥) ـ انظر سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ٢ / ٤٥ رقم ٥٧٦
موضوع . وانظر ايضا رقم ٣١٣ (١ / ٣٢٤)
السلسلة نفسها .

مسند الامام احمد ٤ / ٢٠٥ ـ ٢٠٧ وفيه ذكر وفد عبد
القيس وليس فيه شيء من هذا .

(١٦) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

خيركم خيركم لاهله وانا خيركم لاهلي .

(١٧) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

الله الله في اصحابي ، لا تتخذوهم غرضا من بعدي ، فمن احبهم فبحبي احبهم ، ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى (آ) الله ، ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه .

(١٨) — وبه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

خلفت فيكم الثقلين : كتاب الله ، حبل ممدود وطرفه بيد الله ، وطرفه بأيديكم ، وعترتي اهل بيتي ، وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض فاحفظوني فيهما .

(١٩) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

من لا يرحم لا يرحم .

---

(١٦) — انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٣ / ١٦٩) رقم ٢٨٥
صحيح الجامع الصغير وزيادته ٣ / ١٢٩ رقم ٣٣٠٩

(١٧) — انظر سنن الترمذى (مناقب ٥٨) ٥ / ٦٩٦ رقم ٣٨٦٢
صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ١١٨) رقم ٢٠٤

(آ) — (آذى) في (ظ) (آذا)

(١٨) — انظر سنن الترمذى (مناقب ٣٢) ص ٦٦٣ رقم ٣٧٨٨
صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (٢ / ٤٠٤) رقم ٢٧٤٥

(١٩) — انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٥ / ٢٤٨) رقم ٤٨٣
سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٦٣١ عند تخريج حديث ٩٢٥ .

(٢٠) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (آ) :
صدقة السر تطفىء غضب الرب عز وجل ، وصنائع المعروف تقي مصارع السوء ، وصلة الرحم تزيد في العمر . (ب)

(٢١) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
للعاقل (جـ) خصال يعرف بها ، يعفو عن من ظلمه ، ويتواضع لمن دونه ويسابق الى الخير من فوقه ، فان راى باب (د) بر انتهزه ولا يفارقه الخوف ، ويتدبر ، ثم يتكلم ، فان تكلم غنم ، وان سكت سلم ، وان عرضت له فتنة اعتصم بالله وسكت . وللجاهل خصال يعرف بها ، يظلم من يخالطه ، ويعتدى على من دونه ، ويتطاول على من فوقه ، ولا ينصف من نفسه ، ويتكلم بغير تدبير فيندم ، فاذا تكلم اثم ، وان سكت سها ، وان عرضت له فتنة اردته (هـ) ، وان راى باب (د) فضيلة اعرض عنها .

(٢٢) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لرجل قد حمل ولده : متعك الله به ، اما اني لو قلت بارك الله لك فيه لفقدته .

---

(٢٠) — انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ٢ (٣/ ٢٤٠) رقم ٣٦٥٤ صحيح .
تمييز الطيب من الخبيث ص ٩٦
(آ) — (قال) غير موجودة في (ش)
(ب) — (تزيد في العمر) اضيفت في الهامش في (ش) .

(٢١) — لم اجده .
(جـ) — زيدت كلمة (خمس) في هامش (ش) وهامش (ق)
(د) — غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)
(هـ) — (اردته) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٢٢) — لم اجده .

(٢٣) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ، ولا من ترك الآخرة للدنيا ، ولكن من اخذ من هذه وهذه .

(٢٤) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

هل ينتظر احدكم الا غنى مطغيا او فقرا منسيا ، او مرضا مفسدا او هوى مفندا (آ) ، او موتا مجهزا ، او الدجال ، والدجال شر غائب ينتظر ، او الساعة ، والساعة ادهى (ب) وامر .

(٢٥) ـ وبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي ذر :

الشرك فيكم اخفا (جـ) من دبيب النمل ، ان الرجل منكم ليقول قد فعلت كذا لله ولفلان ، فقد جعل في ذلك شريكا ، والله غني عن ذلك ، اولا اعلمك كلمات تنفين (د) صغار الشرك وكباره ؟ قال : بلى يرسول (هـ) الله . فقال : قل اذا صليت (و) واذا اصبحت واذا امسيت : اللهم اني اعوذ بك ان اشرك بك وانا اعلم ، واستغفرك لما لا اعلم .

---

(٢٣) ـ انظر ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٣ (٥ / ٥٨) رقم ٤٨٨٩ موضوع
سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ٢ / ١ رقم ٥٠١ موضوع

(٢٤) ـ انظر سنن الترمذى ٤ / ٥٥٢ رقم ٢٣٠٦ حسن غريب
ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٢ (٣ / ٣) رقم ٢٣١٤ ضعيف

(آ) ـ (مفندا) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) ـ (ادها) كذا في (ظ) .

(٢٥) ـ انظر ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٢ (٣ / ٢٥٦) رقم ٣٤٣٢ ضعيف

(جـ) ـ (اخفا) كذا في (ظ)

(د) ـ (تنفين) كذا في (ظ) وغير منقوطتين في (ش) و (ق)

(هـ) ـ (يرسول) كذا في (ظ) و (ق)

(و) ـ (صليت) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٢٦) — وبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل :
لا اجمع على عبدى خوفين ، ولا اجمع له امنين ، فان خافني
في الدنيا امنته يوم القيامة ، وان امنني في الدنيا اخفته
يوم القيامة ٠

---

(٢٦) — انظر سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٣٧٧ رقم ٧٤٢ حسن

(٢٧) — وبه قال : كانت للنبي صلى الله عليه وسلم قوس تدعا (آ) الكتوم من نبع كسرت يوم احد ، كسرها قتادة بن النعمان ، ثم انه اصاب (ب) من سلاح بني قينقاع ثلاث اقسية : قوس تدعى البيضا (جـ) ، وقوس صفراء تدعى الصفراء (د) ، وقوس تدعى الروحاق (هـ) ، وكانت له درعان : درع تدعى الصغرية (و) ، والاخرى تدعى فضة . وثلاثة اسياف : سيف قطعي (ز) ، وكانت عنده المخذم (ح) ، ورسوب (ط) ، وكانت عنده ذات الفضول وسيف يقال له القصبه (ى) ، وذو الفقار ، وكانت له ثلاثة ارماح اصابها من سوق بني قينقاع ، واصاب من سلاحهم مغفرا موشحة بشبة .

---

(٢٧) — انظر الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٣٢٣ رقم ١٠٠٥ ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٢ (٤ / ٢٠٦) رقم ٤٤٧٩ ضعيف . و ٢ (٤ / ٢٠٧) رقم ٤٤٨٧ موضوع .
طبقات ابن سعد ١ / ٤٨٥ — ٤٨٩
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٣ (٥ / ٢٧١ ـ ٢٧٢)

(آ) — (تدعا) كذا في (ظ)

(ب) — (اصاب) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(جـ) — (البيضا) في هامش (ش) (صوابه البيضاء)
و في هامش (ق) (البيضاء)

(د) — (الصفراء) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و(ق)

(هـ) — (الروحاق) في (ظ) . وفي (ش) و (ق) (الروحاء)

(و) — (الصغرية) في (ظ) . وفي (ش) و (ق) (الصغدية)

(ز) — (قطعي) في (ظ) . وفي (ش) و (ق) (قلعي)

(ح) — (المخذم) هكذا بدت في (ظ) ، وهي غير منقوطة في (ش) . اما في (ق) فهكذا (المجذم) نقطة فوق الحرف ونقطة تحته . = = =

(٢٨) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :

تمسكوا ببقايا المصائب .

(٢٩) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي :

انت مني بمنزلة هارون من موسى ، الا انه لا نبوة (آ) نبي بعدى .

(٣٠) ـ وبه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

اهبط آدم عليه السلام الى الارض وطول بشرته اربعون ذراعا

قالوا : ومن (ب) خطواته ؟ قال : كل خطوة فرسخ .

=== (ط) ـ (رنسوب) كذا في (ظ) . وفي (ش) و (ق)

(رسوب) .

(ى) ـ (القصبة) كذا في (ظ) . وفي (ش) (العضبة)

وفي هامشها (صوابه العضب) . وفي (ق) غير

منقوطة ، وفي هامشها (صوابه العضب) .

(٢٨) ـ لم اجده .

الحديث غير موجود في (ش) و (ق) .

(٢٩) ـ انظر سنن الترمذى (مناقب) ٥/ ٦٣٨ رقم ٣٧٢٤ ،

٥/ ٦٤١ رقم ٣٧٣٠ .

الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٣٥٦ / ٥٧

رقم ١٠٩١

صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (٢ / ٢٥) رقم ١٤٩٦

صحيح بدون لفظ نبوة

صحيح الجامع الصغير وزيادته ٣ (٦ / ٢٩٨) رقم ٧٨٢٨

(آ) ـ (نبوة) غير موجودة في (ش) و (ق)

(٣٠) ـ انظر طبقات ابن سعد ١/ ٣١ ـ ٣٢

المنار المنيف في الصحيح والضعيف ص ٤٢ رقم ٨٥

(ب) ـ في (ش) ومن " كم " وفي (ق) وضعت كلمة " كم "

في هامش الحديث .

(٣١) ـ وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

لا تبدؤا (آ) اليهود والنصارى بالسلام ، واذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم الى اضيقه (ب) .

(٣٢) ـ وبه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد بن معاذ :

ارم (جـ) فداك ابي وامي يا سعد .

(٣٣) ـ وبه ان النبي صلى الله عليه وسلم قسم الشاء والابل بين الناس ، فقالت الانصار : سيوفنا تقطر من دمائهم وفينا يقسم فيما بينهم (د) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للانصار : الا ترضون ان يذهب الناس بالشاء والابل ، وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت الانصار : رضينا برسول الله صلى الله عليه وسلم . فذهب الناس بالشاء والابل وذهبت الانصار برسول الله صلى الله عليه وسلم .

---

(٣١) ـ انظر سنن الترمذى ٥ / ٦٠ رقم ٢٧٠٠ حسن صحيح
سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٣٢٤ رقم ٧٠٤
صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ٢٧٨) رقم ٨٠٣ ،
وايضا ٣ (٦ / ١٢٨) رقم ٧٠٨١

(آ) ـ (لا تبدؤا) هكذا كتبت في (ظ) ، وفي (ش) و (ق) كتبت هكذا (تبدوا لليهود) .

(ب) ـ (اضيقه) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٣٢) ـ انظر سنن الترمذى (ادب ٦١) ٥ / ١٣٠ ـ ١٣١ والارقام ٢٨٢٨ ، ٢٨٢٩ ، ٢٨٣٠ حسن صحيح
طبقات ابن سعد ٣ / ١٤١
صحيح الجامع الصغير وزيادته ٣ (٦ / ٢٨٩) رقم ٧٧٨٨
التجريد الصريح ٢ / ٢١

(جـ) ـ (ارم) في (ش) (ارمي) .

(٣٣) ـ انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (٢ / ٢٤٤) رقم ٢١٣٦

***

(٣٤) — وبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

الانصار كرشي وعيبتي (آ) ، لو سلك الناس واديا وسلكت الانصار واديا لسلكت وادى الانصار ، اللهم اغفر للانصار ولابناء الانصار ولابناء ابناء الانصار .

(٣٥) — وبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى حتى تورمت قدماه ، فقيل له : يرسول (ب) الله اتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : افلا اكون عبدا شكورا .

(٣٦) — وبه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

قد تعلم المؤمن من ربه ادبا حسنا ، اذا وسع عليه وسع ، واذا قتر عليه قتر .

=== سنن الترمذى (مناقب ٦٦) ٥ / ٧١٢ رقم ٣٩٠١

(د) — (وفينا يقسم فيما بينهم) العبارة غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٣٤) — انظر سنن الترمذى (مناقب ٦٦) ٥ / ٧١٣ رقم ٣٩٠٢

سنن الترمذى (مناقب ٦٦) ٥ / ٧١٢ رقم ٣٩٠٠

وانظر رقم ٣٩٠٧ (٥ / ٧١٥)

صحيح الجامع الصغير وزيادته الارقام : ١٥ ، ١٩٤ ، ٩٧٠ ، ١١٩٦ ، ١٥٨٣ ، ٢١٣٦ ، ٢٥٤٤ ، ٢٧٨٨ ، ٢٧٩٠ .

(آ) — (عيبتي) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٣٥) — انظر التجريد الصريح ١ / ٨٨

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٢ / ٢٧١

طبقات ابن سعد ١ / ٣٨٤

الفتح الرباني ٤ / ٢٣٧ رقم ١٠٠٥

(ب) — (يرسول) هكذا وردت في جميع النسخ

(٣٦) — لم اجده .

(٣٧) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، ثم الهرج

قيل : يرسول (آ) الله وما الهرج ؟ قال : السيف .

(٣٨) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

حب الانصار ايمان ، وبغضهم نفاق .

(٣٩) — وبه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

اسلم سالمها الله ، وغفار غفر الله لها ، وعصية عصت الله ورسوله .

(٤٠) — وبه عن جده قال :

من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له غفر له .

---

(٣٧) — انظر سنن الترمذى (مناقب ٥٧) ٥ / ٦٩٥ رقم ٣٨٥٩

سنن الترمذى (فتن ٤٥) ٤ / ٥٠٠ رقم ٢٢٢١ ـ ٢٢٢٢

سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٣١٩ ـ ٣٢٠ رقم ٦٩٩ ، ٧٠٠

صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (٢ / ١٩٣ ـ ١٩٤) رقم

٢٠٤٣ ، ٢٠٤٧

(آ) — (يرسول) هكذا وردت في جميع النسخ .

(٣٨) — انظر سنن الترمذى (مناقب ٦٦) ٥ / ٧١٢ رقم ٣٩٠٠

سلسلة الاحاديث الصحيحة ص ٢٧٧ رقم ٦٦٨

صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ٦٣) رقم ١٥

(٣٩) — انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ٣٢٨) رقم ١٦٨

صحيح الجمع الصغير وزيادته ٢ (٤ / ٦٩) رقم ٤٠٣٧

حديث صحيح .

طبقات ابن سعد ١ / ٣٥٤

(٤٠) — انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته المجلد الاول الارقام :

٣٥ ، ٢٢٧ ، ٨٦٤ ، ١٧٨ ، ١٧٨٩ .

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١ / ١٥ ـ ١٨

(٤١) — وبه عن جده قال :

خرجت مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه ومعنا عبد الله ابن العباس ، فلما صرنا الى بعض حيطان الانصار ، وجدنا عمر جالسا ينكت الارض ، فقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه (آ) : يا امير المؤمنين ما الذى اجلسك وحدك ها هنا ؟ قال : لامر همني (ب) . قال علي رضي الله عنه (جـ) اتريد احدنا ؟ قال عمر : ان كان فعبد الله . قال : فتخلف معه عبد الله ابن العباس (ومضيت مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، فابطأ علينا ابن العباس) (د) ، ثم لحق بنا ، فقال له علي : ما وراءك ؟ قال : يا ابا (هـ) الحسن ، اعجوبة من عجائب امير المؤمنين اخبرك بها ، واكتم علي . قال : فهلم . قال : لما ان (و) وليت قال عمر وهو ينظر الى اثرك وحسن مشيتك : آه آه آه فقلت : م تتأوه يا امير المؤمنين ؟ قال : من اجل صاحبك يا بن (ز) عباس ، وقد اعطى له ما لم يعطه احدا (ح) من آل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولولا ثلاث هن فيه ما كان لهذا الامر احد سواه . قلت : ما هن يا امير المؤمنين ؟ قال : كثرة دعابته

---

(٤١) — لم اجده

(آ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(ب) — (همني) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(جـ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(د) — العبارة ما بين القوسين غير موجودة في (ش) و (ق)

(هـ) — (يا ابا) في (ش) و (ق) (يا با)

(و) — (ان) غير موجودة في (ش) و (ق)

(ز) — (يا بن) كذا في الاصل

(ح) — (احدا) في (ش) و (ق) (احد)

وبغيض وبغيض (آ) قريش له ، وصغر سنه . قال : فما رددت عليه ؟ قال : داخلني ما يداخل ابن العم لابن عمه ، فقلت : يا امير المؤمنين : اما كثرة دعابته ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يداعب ولا يقول الا حقا ، واين انت حيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ونحن حوله صبيان وكهول وشيوخ وشبان (ب) ، فيقول للصبي منا : سناى سناى ، ولكل ما يعلمه انه يشتمل على قلبه . واما بغض قريش له فوالله ما يبالي ببغضهم له بعد ان جاهدهم في الله حتى اظهر الله دينه ، فقصم (د) اقرانها ، وكسر آلهتها ، واثكل نساءها في الله ، لامه من لامه . واما صغر سنه فقد علمت ان الله عز وجل حين انزل عليه (هـ) صلى الله عليه وسلم براءة من الله ورسوله ، فوجه النبي صلى الله عليه وسلم صاحبك رحمه الله ليبلغ عنه فامره الله ان لا يبلغ عنه الا رجل من اهله فوجهه به ، فهل استصغر الله سنه ؟ قال : فقال عمر لابن عباس امسك علي واكتم ، فان (و) سمعتها من غيرك لم انم بين لابتيها .

(آ) — (بغيض) في (ش) و (ق) (بغض)

(ب) — (شبان) في (ش) (شباب)

(جـ) — (يعلمه) كذا في (ش) . وفي (ظ) و (ق) غير منقوطة .

(د) — (فقصم) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(هـ) — (عليه) في (ش) و (ق) (على نبيه)

(و) — (فان) بدت وكأنها (قال) في (ظ) . والتصحيح من (ش) و (ق) .

(٤٢) ـ وبه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

علمني جبريل عليه السلام دعاء في الدين فقال (آ) : من اصابه دين فليتوضأ وليصلي (ب) اذا زالت الشمس اربع ركعات فيقرأ (ج) في كل ركعة الحمد لله (د) ، وقل هو الله احد ، وآية الكرسي فاذا سلم قرأ " قل (هـ) اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء (وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء ، بيدك الخير انك على كل شيء قدير ، تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل ، وتخرج الحي من الميت ، وتخرج الميت من الحي ، وترزق من تشاء) (و) بغير حساب " ثم يقول : يا فارج الهم ، يا كاشف الغم يا مجيب دعوة المضطرين ، يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما ارحمني رحمة (ز) تغنيني بها عن رحمة من سواك ، واقض ديني . فان الله عز وجل يقضي عنه (ح) دينه . وفيها اسم الله الاعظم .

---

(٤٢) ـ انظر الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٥١ رقم ١٧٢ في اسناده كذاب .

(آ) ـ (فقال) غير موجوده في (ش)

(ب) ـ (وليصلي) كذا في (ظ)

(ج) ـ (فيقرأ) في (ش) و (ق) (وليقرأ)

(د) ـ (الحمد لله) غير موجودة في (ش) و (ق)

(هـ) ـ (قل) غير موجودة في (ش) و (ق)

(و) ـ في (ش) و (ق) اشارة الى الآية بكتابة اولها وآخرها

(ز) ـ (رحمة) في (ش) (برحمة)

(و) ـ (عنه) غير موجودة في (ش)

(٤٣) = وبه عن جده قال :

اوصى النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه (آ) فقال : يا علي اوصيك من نفسك (ب) بخصال تحفظها ثم قال : اللهم اعنه ، اما الاولى : فالصدق ، لا تخرجن (ج) من فيك كذبة ابدا ، واما الثانية : فالخوف من الله كأنك تراه ، واما الثالثة فالورع ، فلا تجترئ على خيانة ابدا ، والرابعة : كثرة (د) البكاء يبني الله لك بكل دمعة بيتا في الجنة ، والخامسة : ان تأخذ (هـ) بسنتي في صلاتي وصومي وصدقتي . فاما الصلاة فخمسون ركعة في الليل والنهار (و) ، واما الصوم فثلاثة ايام من (ز) الشهر ، الخميس في العشر الاول ، والاربعاء في وسط الشهر ، والخميس في آخر الشهر . واما الصدقة فجهدك حتى تقول قد اسرفت ولم تسرف ، وعليك بصلاة الليل يقولها ثلاثا ، وعليك بصلاة الزوال ، وعليك برفع يديك في دعائك وبكثرة تقلبها ، وعليك بتلاوة القرآن = =

---

(٤٣) — لم اجده

(آ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(ب) — (من نفسك) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ج) — (تخرجن) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(د) — (كثرة) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(هـ) — (تأخذ) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(و) — (انظر الفتح الرباني ٤ / ٢٥٦)

(ز) — في (ش) زيادة كلمة (كل) بعد كلمة (من) = =

***

على كل حال ، وعليك بالسواك عند كل وضوء ، وعليك بمحاسن الاخلاق فاطلبها ، وعليك بمساوئها فاجتنبها ، فان لم تفعل فلا تلم (آ) الا نفسك .

(٤٤) — وبه عن جده قال :

اوصى النبي صلى الله عليه وسلم ابا ذر الغفارى فقال : يا با (ب) ذر عليك بالدعاء ، فان الله عز وجل يقول : " ادعوني استجب لكم " وعليك بالشكر فانه يقول : " لئن شكرتم لأزيدنكم ." وعليك بالاستغفار فان الله عز وجل يقول : " وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ." واياك والبغي فان الله عز وجل يقول : " يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم ، واياك والنكث فان الله عز وجل يقول : " ومن ينكث فانما ينكث على نفسه ." واياك والمكر فان الله عز وجل يقول : " ولا يحيق المكر السيء الا باهله ."

***

(آ) — (تلم) في (ش) (تلومن)

(٤٤) — لم اجده .

(ب) — (يا با) كذا وردت في جميع النسخ

(٤٥) — وبه عن جده قال :

قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : مات ابن لي فكتب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من محمد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم (آ) الى معاذ بن جبل : سلام عليك ، فاني أحمد اليك الله الذى لا اله الا هو ، اما بعد فعظم الله لك الاجر ، والهمك الصبر ، ورزقنا واياك الشكر ، ثم ان انفسنا واهلينا واولادنا من مواهب الله عز وجل (ب) الهنية (جـ) ، وعواريه المستودعة متع الله به في غبطة وسرور ، وقبضه بأجر كبير ، ان صبرت واحتسبت فلا تجمعن عليك يا معاذ ان تحرم اجرك فتندم (د) على ما فاتك فلو قدمت على ثواب مصيبتك عرفت ان المصيبة قد قصرت (هـ) ، واعلم ان الجزع لا يرد ميتا ، ولا يدفع حزنا ، فليذهب أسفك على ما هو نازل بك وكأن قد والسلام ."

---

(٤٥) — انظر حلية الاولياء ١ / ٢٤٣
الوثائق السياسية ص ٣٨٠ ، مجمع الزوائد (٣/٣)

(آ) — (صلى الله عليه وسلم) غير موجودة في (ش) و (ق)

(ب) — في (ش) و (ق) زيادة كلمة (ذكره)

(جـ) — (الهنية) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(د) — (فتندم) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(هـ) — (قصرت) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٤٦) — وبه عن جده قال :

قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه : ما اول ما انعم الله عز وجل به (آ) عليك ؟ قال : ان خلقني ذكرا ، قال : ثم ماذا ؟ قال : ثم ان جعلني مسلما .

(٤٧) — وبه عن جده قال :

لما قدم جهيش بن اوس الحنفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا رسول الله ، انا حي من بني حنيفة في عباب (ب) نسبها ، ولباتي ولباب شرفها ، منها (جـ) الهين واللين ، كرام غير (ابرام انجاد غير دحض) (د) الاقدام ، وكان انقطاعه (هـ) اليك من ارض (وبيئة سريج) (و) ، وديمومة صحصح ، وتنوفة صرلح يعني نص (سرابها فامسي ويمسي) (ز) عليها طامسا لا يسير الا

===

---

(٤٦) — لم اجده

(آ) — (به) في (ش) و (ق) جاءت كلمة (به) بعد لفظ الجلالة .

(٤٧) — انظر طبقات ابن سعد ١ / ٣٤٦

(ب) — (عباب) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(جـ) — (منها) في (ش) (من) . وفي (ق) (منا)

(د) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(هـ) — (انقطاعه) في (ش) و (ق) (انقطاعنا)

(و) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ز) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

===

على حراجيج كأنها (خشب الحومانة ، فقد اسلمنا) (آ) على ان لنا من ارضنا وآكامنا (ومراعيها وهزالها) (ب) .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم العن (الحارس والاصدفين وذا الجمعين) (جـ) ، وبارك على حنيفة وارض حنيفة ، وكتب لهم كتابا على شهادة ان لا اله الا الله ، وان محمدا رسول الله ، واقام الصلاة لوقتها ، وايتاء الزكاة بحقها ، وصيام رمضان ، ومن ادرك الاسلام وهو في ارض سقياها بالنزع فنصف العشر ، وما كان من ارض ظاهرها الماء فالعشر ، شهد على ذلك عثمان بن عفان و طلحة ابن عبيد الله ، وعبد الله بن اوس الجهني ، فأنشأ جهيش يقول :

الا يا رسول الله انك صادق فبوركت مولودا و بوركت ناشيا
شرعت لنا دين الحنيفة بعد ما عبدنا كاوثان كامثال الحمير الطواغيا
اتيت ببرهان من الله واضح فاصبحت فينا صادق القول زاكيا
تجود بنفس لا يجاد بمثلها اذا لقحت حرب تشيب (د) النواصيا

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في) ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(جـ) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(د) — (تشيب) في (ش) (يشيب)

(٤٨) ـ وبه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
احبوا العرب وبقاهم (آ) فان بقاهم (آ) نور في الاسلام ،
وان فناهم (ب) ظلمة في الاسلام .

(٤٩) ـ وبه عن جده قال :
لما فرغ علي بن ابي طالب رضي الله عنه من دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل (جـ) عن خبر السقيفة فأخبر ان الانصار قالت : منا امير ومنكم امير ، فقال علي اهل لا (د) ذكرت الانصار بقول النبي صلى الله عليه وسلم : يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم كيف يكون الامير منهم والوصاة بهم .

(٥٠) ـ وبه عن جده قال :
ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم شاة (فتصدق بها ، فقالت عائشة) (هـ) يرسول (و) الله ما بقي عندنا الا كتفها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كلها بقي الا كتفها .

---

(٤٨) ـ انظر سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢ / ٤٦ رقم ٥٧٨ ضعيف
(آ) ـ (بقاهم) كذا وردت في جميع النسخ
(ب) ـ (فناهم) كذا وردت في جميع النسخ

(٤٩) ـ انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ / ١١٥ رقم ١٩٤
سنن الترمذي (مناقب ٦٦) ٥ / ٧١٤ ـ ٧١٥ والارقام : ٣٩٠٤ ، ٣٩٠٧
(جـ) ـ (سئل) كذا في (ظ) . وفي (ش) و (ق) (سأل)
(د) ـ (اهل لا) كذا في (ظ) وفي (ش) و (ق) (هلا)

(٥٠) ـ انظر مجمع الزوائد ومنبع الفوائد مجلد ٢ (٣ / ١٠٩)
كشف الاستار ١ / ٤٤٦
(هـ) ـ ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)
(و) ـ (يرسول) كذا وردت في جميع النسخ .

(٥١) — وبه عن جده قال :

لما ماتت عائشة رضي الله عنها بكا (آ) عليها عبد الله بن عمر فبلغ (ب) معاوية فقال : تبكي على امرأة ؟ فقال عبد الله بن عمر انما يبكي على ام المؤمنين بنوها ، فاما من ليس لها بابن فلا يبكي عليها ٠

(٥٢) — وبه عن جده قال :

قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : اني اكره الموت ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : الك مال ؟ قال : نعم ٠ قال : فقدم مالك ، فان قلب كل امرؤ (جـ) عند ماله ٠

(٥٣) — وعن جده قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس : يا عماه انت اكبر مني ، قال (د) العباس : انا اسن ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم اكبر ٠

---

(٥١) — انظر المنار المنيف في الصحيح والضعيف (ص ٦٤ رقم ١٩٢ ، ٢٠٠٠)

(آ) — (بكا) كذا وردت في (ظ)

(ب) — (فبلغ) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٥٢) — لم اجده ٠

(جـ) — (امرؤ) كذا وردت في (ظ) و (ق) ٠ وفي (ش) وردت (امر)

(٥٣) — لم اجده ٠

(د) — (قال) في (ش) و (ق) (فقال) ٠

(٥٤) — وعن جده قال :

مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبر ابي احيحة فقال ابو بكر : هذا (قبر ابي احيحة) (آ) الفاسق ، فقال خالد بن سعيد والله ما يسرني انه في (ب) عليين ، وانه مثل ابي قحافة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تسبوا الموتى فتغضبوا الاحيا (جـ) .

(٥٥) — و (د) عن جده قال :

لما فرغ علي بن ابي طالب رضي الله عنه (هـ) من قتال اهل النهر فقال (و) ابو قتادة الانصارى ومعه ستون او سبعون من الانصار قال : فبدأ بعائشة فقال (ز) ابو قتادة : فلما دخلت عليها (قالت : ما وراءك) (ح) ؟ فاخبرتها انه لما غرقت الحكمة

---

(٥٤) — انظر تمييز الطيب من الخبيث ص ١٩٠

الاكمال ١ / ١٣٦

حجة الله البالغة ٢ / ٣٧

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — في (ش) و (ق) زيادة كلمة (اعلا)

(هـ) — هكذا وردت في جميع النسخ

(٥٥) — انظر مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٣ (٦ / ٢٢٥ — ٢٤١) مسند الامام احمد ٢ / ٦٧٣ و ٢ / ٧٠٦ — ٧٠٧ .

(جـ) — في (ش) و (ق) زيادة كلمة (به)

(هـ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(و) — (فقال) في (ش) و (ق) (قفل)

(ز) — (فقال) في (ش) و (ق) (قال)

(ح) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق) .

من عسكر المؤمنين لحقناهم (آ) فقتلناهم ، فقالت : ما كان معك من الوفد غيرك ؟ فقلت : بلى (ب) ستون او سبعون ، قالت : افكلهم (جـ) يقول مثل الذي تقول ؟ قلت : نعم ، فقالت : قص علي القصة ، فقلت : يا ام المؤمنين تفرقت الفرقة وهم نحوا (د) من اثني عشر الفا ينادون : لا حكم الا لله . فقال علي رضي الله عنه (هـ) : كلمة حق يراد بها باطل ، فقاتلناهم بعد ان (و) ناشدناهم الله وكتابه ، فقالوا : كفر عثمان وعلي وعائشة ومعاوية ، فلم نزل نحاربهم وهم يتلون القرآن ، فقتلناهم وقتلونا ، وولى منهم من ولى ، فقال : لا تتبعوا موليا ، فاقمنا ندور على القتلى حتى وقعت (ز) بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلي راكبها ، فقال : اقلبوا القتلى . فأتيناه وهو على نهر فيه القتلى فقلبناهم حتى خرج في آخرهم رجل اسود على كتفه (ح) مثل حلمة الثدى ، فقال علي رضي الله عنه :

(آ) — (لحقناهم) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — (بلى) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(جـ) — (افكلهم) في (ش) و (ق) (اوكلهم)

(د) — (نحوا) في (ش) و (ق) (نحو)

(هـ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(و) — (ان) في (ش) و (ق) (اذ)

(ز) — (وقعت) كذا في (ظ) . وفي (ش) و (ق) غير منقوطة ، ورسمها قريب من ذلك ، ولعلها (وقفت)

(ح) — (كتفه) في (ش) و (ق) (كتفيه)

الله اكبر والله ما كذبت ولا كذبت ، كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد قسم فيئا فجاء هذا فقال : يا محمد (اعدل فوالله ما عدلت) (آ) منذ اليوم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثكلتك امك ، ومن يعدل عليك اذا لم اعدل ؟ فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (ب) يرسول (جـ) الله الا اقتله ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا دعه فان له من يقتله (فقال صدق الله ورسوله) (د) . قال : فقالت عائشة : ما يمنعني مابيني وبين علي رضي الله عنه (هـ) ان اقول الحق ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : تفترق امتي على فرقتين ، يمرق بينهما فرقة محلقون رؤوسهم ، يحفون شواربهم ، ازرهم الى (انصاف سوقهم) (و) ، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يقتلهم احبهم الي واحبهم الى الله . قال : فقلت : يا ام المؤمنين فأنت (ز) تعلمين هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلم كان الذي كان منك ؟ فقالت : يا با (ح) قتادة وكان امر الله قدرا

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(جـ) — (يرسول) كذا في جميع النسخ

(د) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(هـ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(و) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ز) — (فأنت) في (ش) و (ق) (وانت)

(ح) — (يا با) كذا في جميع النسخ

مقدورا . وللقدر (آ) سبب ان الناس قالوا في قصة الافك ما قالوا فكان اكثر المهاجرين والانصار يقولون : امسك عليك زوجك حتى يأتيك امر ربك ، وعلي بن ابي طالب رضي الله عنه (ب) لما يرى من قلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحزنه يقول : لك يرسول الله في نساء قريش من هي ابهى منها ، واجل نسبا ، فوجدت لذلك وكنت امرأة لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم حظ ومنزلة ، فوجدت لذلك كما تجد الناس ، فكانت اشياء استغفر الله من اعتقادها .

(٥٦) — وبه عن جده انه قيل له : ان كانت الانصار مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه (جـ) يوم الجمل وصفين ، قال : لا . وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره واخذل من خذله .

(٥٧) — وبه عن ابيه قال :

لما نسخ عثمان بن عفان (د) المصاحف ، قال له ابو هريرة : اصبت ووفقت ، اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان اشد امتي حبا لي قوم يأتون من بعدي يؤمنون بي ولم يروني .

(آ) — (وللقدر) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(٥٦) — انظر مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٥ (٩ / ١٠٤ — ١٠٩)

سنن الترمذي ٥ / ٦٣٣ رقم ٣٧١٣

(جـ) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(٥٧) — انظر سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ٢ / ١٠٤ رقم ٦٤٩

وكذا الارقام ٦٤٧ — ٦٤٨

(د) — في (ش) و (ق) (رضي الله عنه)

*** يعملون بما في الورق المعلق (آ) . فقلت : اي ورق ؟ حتى رأيت المصاحف ، فاعجب ذلك عثمان رضي الله عنه (ب) وامر لابي هريرة بعشرة آلاف وقال : والله ما علمت انك (لتحبس علينا حديث نبينا) (جـ) صلى الله عليه وسلم .

(٥٨) — وبه قال (د) نا (هـ) احمد بن القاسم قال (د) ثنا (الحرث ابن ابي اسامة) (و) التميمي قال (د) ثنا الواقدي قال (د) ثنا ابن ابي سبرة عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة (ز) قال : لما نسخ عثمان بن عفان رضي الله عنه المصحف دخل عليه ابو هريرة رضي الله عنه (ح) فقال له : أصبت ووفقت اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم ذكر الحديث

(آ) — (المعلق) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(جـ) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٥٨) — انظر سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة ٢ / ١٠٤ رقم ٦٤١ والارقام ٦٤٧ ، ٦٤٨٢

(د) — (قال) غير موجودة في (ش) و (ق)

(هـ) — (نا) في (ش) و (ق) (حدثنا)

(و) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ز) — في (ش) و (ق) زيادة (رضي الله عنه)

(ح) — (رضي الله عنه) غير موجودة في (ش) و (ق)

(٥٩) — وبه قال (آ) ثنا (ب) احمد بن القاسم قال (جـ) : ثنا احمد ابن اسحق قال (د) : حدثني ابي عن ابيه عن جده قال : بينا عمر بن الخطاب رضي الله عنه جالس في حجرات بمكة ونحن حوله ، اذ اقبل اعرابي شعث فقال له عمر : يا اعرابي من اين اقبلت ؟ قال : من هذا الحي الى هذا الجبل . قال فماذا ؟ قال : ولد لي صغير مات ، فانا آتيه في كل يوم فأرثيه ، فقال عمر : اسمعني بعض (هـ) مراثيك على ابنك فانشأ الاعرابي يقول :

يا غائبا ما يؤوب من سفره ... غادره موته على صغره
يا قرة العين كنت لي انيسا ... في الليل طولا نعم وفي سحره (و)
ما تقع العين كلما وقعت ... في الحي الا بكت (ز) على اثره
شربت كأيه× كأسا ابوك شاربها ... لا بد منها له على كبره
تشربه والانام كلهم ... من كان في بدوه وفي حضره
قد قدر العمر في العباد فما ... يدر خلق يزيد في عمره

فقال له عمر بن الخطاب رضي الله عنه : صدقت يا اعرابي ، ان هو (الا كما) (ح) قال الله عز وجل : " انما نعد لهم عدا " . انما هو عدد النفس (ط) .

---

(٥٩) — لم أجده .

(آ) — (قال) غير موجودة في (ش) و (ق)

(ب) — (ثنا) في (ش) و (ق) (حدثنا)

(جـ) — (قال) غير موجوده في (ش) و (ق)

(د) — (قال) غير موجودة في (ش) و (ق)

(هـ) — (بعض) غير موجودة في (ش) و (ق)

(و) — (سحره) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ز) — (بكت) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

=××

(٦٠) — وبه عن ابيه قال :

كان في الجاهلية رجل منا ، وكان ذا ثروة (آ) من مال ، فرزق ولدا اديبا عاقلا ، فعرض عليه بنات العرب وساداتها ، فأبا (ب) ان يتزوج ، وقال : لا اريد الا فلانة السوداء ، قال : فغضب عليه وسلمها اليه ، وطردهما ، فاخذ بيدها ومضى الى بعض الاحيا (جـ) ، فابتنى عريشا ، ولم يكن له ولها الا عبا (د) ، فكانا اذا حضرا جلسا ملتفين بالعبا ، وكانا يطحنان الملح ويبيعانه من الاحيا ، قال : فلما (هـ) ان مضى له حول ، حن اليه ابوه ، فارشد اليه ، فتحمل اليه مع عبيده حتى اتى العريش ، فوجد ابنه ويده في يد السوداء وهما يطحنان الملح وهو يقول :

قد يجمع المال غير آكله ويأكل المال غير من جمعه

فاقبل من الدهر ما اتاك به من قر عينا بعيشه نفعه

قال : ويقبلها قبلة فحنا عليه ابوه وحملهما الى ملكه (و) .

=== (ح) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ط) — (النفس) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(٦٠) — لم اجده .

(آ) — (ثروة) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — (ابا) كذا في (ظ) و (ش)

(جـ) — (الاحيا) كذا في جميع النسخ .

(د) — (عبا) كذا في (ظ) . وفي (ش) و (ق) (عباة)

(هـ) — (فلما) في (ش) و (ق) (فاما)

(و) — (ملكه) في (ش) و (ق) (مكة)

(٦١) — وبه عن جده قال :

كانت رقية الانصار من الحمى والمليلة والصداع : ارقيك بعزة الله وجلال جلال الله وما جرى به القلم من عند الله الا ما هديّت وسكنت وطفيت باذن الله ، ولا حول ولا قوة الا بالله ، صوت الرحمن (يطفىء دخان النار) (آ) ، يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم وصلى الله على محمد النبي وعلى (ب) آله وسلم . ويضع الراقي يده على موضع العلة .

(٦٢) — وبه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لا يحتجم احدكم× احدكم يوم الخميس ، فمن احتجم يوم الخميس فحم مات .

(٦٣) — وبه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

لا يحتجم احدكم يوم الجمعة ، ففيها ساعة من احتجم فيها فاصابه وضح فلا يلومن الا نفسه ، والسبت والاحد كذياك (جـ) ، وما انزل الله داء الا انزله يوم الاربعاء .

---

(٦١) — لم اجده .

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ب) — (على) غير موجودة في (ش) و (ق)

(٦٢) — انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ٢ (٣ / ٩٦) رقم ٣١٦٤ و ٢ (٣ / ١٣١) رقم ٣٣١٨

الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ص ٢٦٣ رقم ٨١٣

طبقات ابن سعد ١ / ٤٤٣ — ٤٤٨

(٦٣) — انظر صحيح الجامع الصغير وزيادته ٢ (٣ / ٩٦) رقم ٣١٦٤

سلسلة الاحاديث الصحيحة ٢ / ٤٠٤ رقم ٧٦٦

(جـ) — (كذياك) في (ش) و (ق) (كذلك)

(٦٤) — وبه عن جده قال :

لما توفيت فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اتى علي ابن ابي طالب رضي الله عنه يقول :

لكل اجتماع (آ) حبيبين فرقة وان مماتي بعدكم لقريب

وان افتقادي واحدا بعد واحد دليل على ان لا يدوم حبيب

(٦٥) — وبه عن جده قال : قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه :

اذا اشتملت على اليأس القلوب وضاق لما به الصدر الرحيب

واوطنت المكاره واطمأنت وارست في اماكنها الخطوب

ولم ير لانكشاف الضر وجه ولا اغنى بحيلته الاديب (ب)

اتاك على قنوط منك غوث يجيء به القريب المستجيب

وكل الحادثات اذا تناهت فموصول به (جـ) الفرج القريب

---

(٦٤) — لم اجده .

(آ) — في (ش) و (ق) زيادة كلمة (من)

(٦٥) — انظر ترجمة علي بن ابي طالب رضي الله عنه من تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ٣ / ٢٤٦ رقم ١٣٠٢ والابيات منقولة عن نسخة نهيط (عن اللكي) .

(ب) — (الاديب) في (ش) و (ق) (الاريب)

(جـ) — (به) في (ش) و (ق) (بها)

(٦٦) — وبه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
كانت العباد فيما مضى من الامم اذا عبد العابد اربعين سنة
سعى نوره بين يديه ، فعبد عابد اربعين واربعين ، لم يسع
له نور ، فابتهل الى الله جل ذكره فقال : يا رب عبدك
فلان وفلان اربعين اربعين ، يسعى نورهما بين ايديهما ،
وعبدتك اربعين واربعين لم يسع لي نور ، فأرى في منامه
(ان الابعاد لغير رشدة) (آ) ، فابتهل الى الله عز وجل
فقال : يا رب (ب) ان كان ابواى اكلا حماضا اضرس انا ،
فسعى نوره بين يديه ٠

---

(٦٦) — لم اجده ٠

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من
(ش) و (ق)

(ب) — (يا رب) في (ش) و (ق) (رب)

(٦٧) — وبه عن جده قال :

قطعنا السماوة حتى وردنا الفرات ، فنزلنا مدينة كثيرة الاشجار فوجدنا بها رجلا يحدث انه خرج رئيسا (آ) من رؤساء الجاهلية يطلب الصيد ومن معه ، (ب) فجنهم الليل ووقع الثلج ، وتبدد من كان معه ، واقبلت فرسه تكد به وهو مثلوج (ج) قد جمد على سرجها ، فلاح له خباء فاقبل اليه ، فنبحت به الكلاب ، فخرج صاحب الخباء ، فناداه فلم ينطق ، فدخل الى ابنتيه فقال لهما : (د) فدفياه فيما بينكما ، فاذا تحرك فانطلقا لي (هـ) ، ففعلتا ذلك ، فلما و تحرك ايقظتاه ، فسأل الرجل عن امره فأخبره بما كان ، ثم زوده حين اصبح ، ودله على الطريق . ثم ان صاحب الخباء بلي بالداء الاعظم يعني الجذام ، فتساقطت حواسه فقيل له تقصد صاحب المدينة فلعله ان يكون عنده فرج ، فاقبل حتى ورد المدينة ، فلم يصل اليه الا بعد مدة طويلة وقد خرج الى بعض متنزهاته ، فاخبر بخبره ، فدعا اطباءه ، فقالوا : لا نجد له دواء (يقف عنه هذا الجذام) (ز) الا دم غلام بكر امه وابيه وابوه بكر امه وابيه ، وامها (ح) بكر امها وابيها . فقال : والله والله ما اجد هذا الا في وفي اهلي وولدي ، فقال لاهله :

---

(٦٧) — لم اجده .

(آ) — (رئيسا) في (ق) (رئيس)

(ب) — (معه) في (ش) و (ق) (معهم)

(ج) — (مثلوج) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(د) — في (ش) و (ق) زيادة كلمة (زملاه)

(هـ) — (فانطلقا لي) في (ش) و (ق) (فايقظاني)

(و) — (×××) في (ش) و (ق) زيادة كلمة (ان)

(ز) — ما بين القوسين غير واضح في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)

(ح) — (وامها) في (ش) و (ق) (وامه)

قد سمعت عند ابنك ضوضاء فانظرى ما هو ، فخرجت تجر اذيالها
مسرعة ، ودخل الرجل فانتزع ابنه من مهده ، فأتى بطست
فذبحه ، ثم صفى دمه من نحره ، ورده الى مهده (آ) ،
وطلا الرجل به وقال له : قد بلغت المجهود في امرك ، فذهب
وذبحت ولدى من اجلك ، وزوده واحسن اليه ، وسار الرجل ،
ودخل صاحب المدينة الى منزله حزينا ، وجاءت ام الصبي فلما
دخلت الى خدرها صرخت فدخل بعلها فقال : ما شأنك ؟
فقالت : هتف بي هاتف وهو يقول :

من يصنع الخير (ب) لا يعدم جوازيه لا يذهب العرف بين الله والناس

فقال لها : وما شأن الصبي ؟ قالت : يرضع ، فاخرجته من
مهده ، فنظر الى موضع الذبح كأنه طوق فسماه مالكا ،
وولد لمالك اولاد فسميت المدينة مدينة (جـ) طوق بن مالك (د)

آخر الجزء والحمد لله العليم ، وصلواته تترى على سيدنا محمد وآله
واصحابه وازواجه وذريته اجمعين ، وسلم تسليما ٠
كتبه عبد الرحيم بن عبد الخالق بن محمد بن ابي هشام القدسي
الشافعي عفا الله عنه ٠

(آ) — (مهده) غير واضحة في (ظ) والتصحيح من (ش) و (ق)
(ب) — (الخير) في (ش) و (ق) (العرف)
(جـ) — جاء في هامش كل من (ش) و (ق) بجانب كلمة
مدينة طوق بن مالك كلمة (برحبة)
(د) — (طوق بن مالك) في (ش) و (ق) (مالك بن طوق)

نسخ لي هذا من نسخة بخط الخطيب الامام المرحوم ابي حفص عمر ابن يوسف بن يحيى بن عمر بن كامل خطيب بيت الابار • وشاهدت في آخره بخطه ما مثاله سماعا ، قال : صورة طبق السماع على الاصل وهي مكتوبة بخطي على سماعي نسخة ابي القاسم علي بن ابي عبد الله الحسين بن عبد الرحمن بن عثمان اثابه الله ، يقول فيه : فسمع جميع هذا الجزء من اوله الى آخره على الامام العالم مجد الدين ابي الفرج يحيى بن ابي الرجاء محمود بن سعد الثقفي الاصبهاني بحق روايته عن الحداد رحمه الله •

الشيخ وفقهم الله يونس بن محمد بن محمد بن الميافارقيني

وابو عبد الله الحسين بن عبد الله بن الحسين بن عبدان

والشيخ ابو القاسم علي ، والقاضي ابو الفضل محمد بن عبد الصمد الانصارى ، والقاضي ابو العباس طاهر بن محمد بن القرشي ،

واحمد بن ابراهيم بن ابي العلاء الحمصي الاردني ، وابو العساكر المطمئن بن محمد بن المطمئن الكلبي ، واخوه ابو الفوارس ،

وابن عمه ابو العباس بن اسماعيل ، والشيخ ابو المحاسن يوسف ابن القاسم بن احمد القرشي الشافعي ، والشيخ ابو العز بن ابي حازم ( ) (آ) ، وابو بكر بن عبد الله بن ليث ( ) (ب)

ابن يحيى بن عمر بن كامل (حـ) وابن اخيه السديد ابو بكر بن يوسف ابن يحيى بن عمر بن كامل ، وابراهيم وعبد العزيز وابو الحسن وابو محمد بنو بركات بن ابراهيم بن طاهر الخشوعي بن بركات الخشوعي ، ومحمد بن عسكر المجند ، وابو الخير ...

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل

(ب) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل

(حـ) — سقط سهواً ما يلي (المقدسي الشافعي وولده محمد وابن اخيه محمود بن عامر ابن يحيى بن عمر بن كامل)

( ) (آ) بن المعمر بن ( ) (جـ)
ومحمد بن الحسن بن علي المعروف بابن واثق ، وكاتب الاسماء
عمر بن يوسف بن يحيى بن عمر بن كامل المقدسي الشافعي
بقراءته ، وولده ابو حامد عبد الله وفقه الله .
وصح ( ) (جـ) يوم الجمعة الحادى والعشرين من
المحرم سنة ثلاث وثمانين وخمسماية قبل الصلاة بجامع دمشق
والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه
واتباعه وازواجه وسلم تسليما كثيرا . ثم قال :
نقله على الوجه عمر بن يوسف بن يحيى بن عمر بن كامل المقدسي
الشافعي يوم الاثنين ثالث غرة المحرم سنة ستماية بمسجد بيت
الابار ، ومن خطه نقلت انا الى هنا في اواخر جمادى
الآخرة ( ) (د) .

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل
(ب) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل
(جـ) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل
(د) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل

سمع جميع هذا الجزء على القاضي الفقيه الجليل ابي المكارم محمود عامر بن يحيى بن عمر بن كامل بسماعه فيه من يحيى الثقفي بقراءة صاحبه الامام العالم نجم المحدثين كمال الدين (آ) ابي العباس احمد بن ابي الفضائل بن ابي المجد ابن الدخميسي ، صح الامام الخطيب عماد الدين ابو المعالي داود (ب) بن الخطيب ابي حفص عمر بن يوسف بن يحيى المقدسي ، ومحمد بن يوسف بن محمد (التانيسي) (جـ) .

وهذا خطه يوم السبت مستهل جمادى الاولى سنة ثلاث وعشرين وستماية بجامع بيت الابار ، وصح وثبت من غوطة دمشق حرسها الله والحمد لله وحده ، وصلاته على محمد نبيه وسلامه وحسبنا الله ونعم الوكيل .

بلغت سماعا على الشيخ الاجل الثقة العدل ابي الفضل احمد بن الفضل ابن عبد القاهر بن محمد بن ابي الفرج بن مفرج الحلبي المعروف بابن القرشي بسماعه من يحيى الثقفي ابي الفرج بقراءة ابي العباس احمد ابن ابي الفضائل بن ابي المجد بن ابي المعالي ابن الدخميسي ، وسمع ابو حفص عمر بن محمد بن منصور الاميني ، وابو القاسم بن عبد الرحمن بن ابي الفرج الصوري ثم الدمشقي الكتبي ، وابني يوسف ، وكتبه ابو محمد بن يوسف بن محمد البرزالي الاشبيلي ، واحضر ابنته آمنة المدعوة بست العلما في الرابعة اخت يوسف يوم العاشر ***

(آ) — (الدين) غير واضحة في الاصل والسياق يقتضيها

(ب) — (داود) وضحت تحت المكبر بصعوبة

(جـ) — (التانيسي) هكذا وجدت في الاصل ولعلها (تميمي)

من شعبان سنة ثمان وعشرين وستماية بالمدرسة المجاهدية بظاهر دمشق حرسها الله حامدا لله ومصليا على نبيه محمد وسلم تسليما ٠

سمع هذا الجزء من ابي علي الحداد بسنده بقراءة احمد بن عبد الرحمن الثقفي ، ابنه محمد وابن اخيه ابو الحسن مسعود بن ابي منصور بن محمد بن الحسن الحمال في السابع عشر من رمضان سنة اربع عشرة وخمس ماية ، نقل ذلك من خطه احمد بن ( ) (آ) ابن علي بن هلال وهذا خطه ٠

وقع الفراغ من مقابلته على النسخة المصورة من دار الكتب الظاهرية مع زوجتي سعاد بنت جميل سلطان ظهر يوم السبت الرابع عشر من ذى القعدة سنة تسع وتسعين وثلاثماية والف للهجرة ، الموافق للسادس من تشرين الاول (اكتوبر) سنة تسع وسبعين وتسعماية والف للميلاد ٠

(آ) — ما بين القوسين غير واضح في الاصل ٠

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة سبط بن شريح

مخطوط الظاهرية - دمشق.

وقال وسأل ابن الصبي قائله برفع ما خرجه من موضعه
فنظر الى موضع الذبح كأنه طوق فسماها لكاد ولد المالك الاولاد
سمى المدينة مالكرس طوى

بوجه

احرر
عليه لنفسه محيي روح الندى الحنفي الحلي
عفو الله له ولوالديه ولجميع المسلمين
آمين
و

6

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة سبط بن شريط
مخطوط مكتبة فيض الله - استانبول .

فنفعل ذلك فلما ان بحر لا يعطيه فسار الرجل عن امره فاخذه بالكلب ثم رده
حيث اخذه ودله على الطريق ثم ان صاحب الحمايلي بالداء الاعظم يعني
الجذام فسافر حواسه فسأله بقصد صاحب المدينة فلعله ان يلوب
عنه فرح فاقترحي ورد المدينة فلم يصل اليه الا بعد مدة طويلة وقد خرج
الى بعض مسرحاته فاخبر بخبره فدعا اطباءه فقالوا لا نجد له دواء يقف
عنه هذا الجذام الا دم غلام بكر امه وابيه وابوه بكر امه وابيه وامه
فسمعه عبد ابيه ضوضاء فانظري ما هو فخرجت بحراد بالها مسرعة
ودخل الرجل فانزع ابيه من مهده فالى نطست فذبحه ثم صلى دمه
من بحره ورده الى مهده وطلى الرجل به وقال له قد بلغت المجهود
وامرك ودبحت ولدي من اجلك ورودك واحسن اليه وسار بالرجل
ودخل صاحب المدينة الى منزله حزينا وجاء بالصبي فلما دخلت
الى جدرانها صرخت فدخل بعلها فقال ما شانك فقالت هب لي جانب
وهو يقول

من بعض العرف لا يعدم جوازيه لا يذهب بين الله والناس
فقال لها وما شان الصبي قالت ترضع فاخرجته من مهده فنظر الى موضع
الذبح كانه طوق فسماه مالكا وولد لمالك اولاد فسميت المدينة
بمدينة مالك بن طوق

آخر النسخة الحمد لله وحده
صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

قال الله ولهم الشكر

نسخ هذا الجزء على الشيخ ابي العباس احمد بن المحب عبد الله بن احمد بن محمد بن ابرهيم بسماعه على عبد الله
ابن الخشوعي حضورا في الرابعة بسماعه من يحيى بن محمود الثقفي فقراءة عبد الله
ابن احمد بن المحب ابن المسمع ولده محمد وليس له الا اصل واحد من ودلوان التاريخ سقط
ورقة من الاصل فالله لا يعدم السقط

نسخه ابو هريرة الدمشقي على ابي الصدى ايوب بن نعمة النابلسي الكمال عن الخشوعي

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة سبيط بن شريط
مخطوط دار الكتب المصرية - القاهرة.

الجدول رقم (١)

عدد مرويات نسخة نهيط بن شويط الاشجعي

	الموضوع	الموقوف		ما ليس بحديث			
		نهيط	صحابي	شعر وقصص	قصص جاهلي		
رقم	١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣، ١٤، ١٥، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ١٩، ٢٠ ، ٢١ ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ — — ٤٢ ٤٣ ، ٤٤ ، — ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ — ٥٠ — ٥٢ ٥٣ ، ٥٤ — ٥٦ — — — — ٦٢ ، ٦٣ — — ٦٦	٤٠ ٤١ ٤٩ ٥١ ٥٥ ٦١	٤٥ ٥٧ ٥٨	٥٩ ٦٤ ٦٥	٦٠ ٦٧	المجموع
عدد	٥٣	٦	٣	٣	٢	٦٧	

الجدول رقم (٢)

مناقب واخلاق

انبياء	اهل بيت	علي	الانصار	الصحابة	عرب	اخلاق	المجموع
٤	١١	٢٩	٣٣	١٣	٤٨	٢	
٧	١٨	٤١	٣٤	١٧		١٦	
٨							
١٥	~~٣~~	٤٣	٣٨	٣٢		١٩	
٣٠		٤٦	٤٩	٣٧		٢١	
		٥٥	٦١	٤٤		٥٤	
		٥٦		٤٥			
		٦٤		٥١			
		٦٥		٥٣			
٥	٣	٨	٥	X	١	٥	٣٤

جدول رقم ٣

مجموع		٢٣
قصص	٥ ٤ ٢	٢
متفرقات	٣ ٢	١
أمكنة	١ ٥	١
قبائل	١ ٥ ٣	٢
مواليد	٢ ١	١
مرض	١ ٢	١
قرآن كريم	٥ ٥	١
زهد	١ ٤	١
ترغيب	٣ ٤ ٥	٢
عمل	٢	—
علم	٤	—
صدقة	١ ٥	١
جهاد وسلاح	٥ ٢	١
دعاء	٣	—
صلاة	٢	—
أهل كتاب	٢	—
شرك	٥	—
إيمان	٤ ٣	١
	رقم	عدد

جدول رقم ٣

الجدول رقم (٤)

احاديث تتعلق بالصحابة مدحا وذما

	ابو بكر	عمر	عثمان	علي	العباس	معاوية	الانصار	الصحابة	
الرقم	ذم	ذم	مدح	مدح	مدح	ذم	مدح — ذم	مدح	المجموع
الرقم	٤١ ٥٤	٤١	٥٧ ٥٨	٢٩ ٤١ ٥٥ ٥٦	٥٣	٥١	٢٢ — ٤٩ ٣٢ — ٥٦ ٣٤ ٣٨	١٣ ١٧ ٣٧	
عدد	٢	١	٢	٤	١	١	٤ — ٢	٣	٢٠

الجدول رقم (٥)

احاديث تتعلق بالعبادات

	صلاة	زكاة	صوم	حج	المجموع
الرقم	٣٥	—	—	—	
عدد	١	—	—	—	١

الجدول رقم (٦)

احاديث تتعلق بالامكنة والقبائل

	اهل المدن	مصر	بنو حنيفة	اسلم وغفار	
رقم	١	٩ ١٠	٤٧	٣٧	المجموع
	١	٢	١	١	٥

الجدول رقم (٧)

قصص وشعر

	شعر	قصص جاهلي	المجموع
الرقم	٥٩ ٦٤ ٦٥	٦٠ ٦٧	
عدد	٣	٢	٥

جدول رقم ٨

قصص	[illegible]	[illegible]
متفرقات	[illegible]	[illegible]
أمكنة	[illegible]	[illegible]
قبائل	[illegible]	[illegible]
مواليد	[illegible]	[illegible]
مرض	[illegible]	[illegible]
قرآن كريم	[illegible]	[illegible]
زهد	[illegible]	[illegible]
ترغيب	[illegible]	[illegible]
عمل	[illegible]	[illegible]
علم	[illegible]	[illegible]
صدقة	[illegible]	[illegible]
جهاد وسلاح	[illegible]	[illegible]
دعاء	[illegible]	[illegible]
صلاة	[illegible]	[illegible]
أهل كتاب	[illegible]	[illegible]
شرك	[illegible]	[illegible]
إيمان	[illegible]	[illegible]
أخلاق	[illegible]	[illegible]
العرب	[illegible]	[illegible]
الصحابة	[illegible]	
الأنصار	[illegible]	[illegible]
علي	[illegible]	[illegible]
أهل البيت	[illegible]	
أنبياء	[illegible]	[illegible]
المجموع		[illegible]
عدد الروايات: ليس بحديث	[illegible]	[illegible]
عدد الروايات: موقوف	[illegible]	[illegible]
عدد الروايات: مرفوع	[illegible]	[illegible]

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

ما ليس بحديث

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

١ ـ الانبياء

٢ ـ اهل البيت

٣ ـ علي

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

٤ ـ الانصار

٥ ـ الصحابة

٦ ـ العرب

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

٧ ـ اخلاق

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاسماء المترجم لها

عبد × الله ×

الاسماء المترجم لها

الاسماء الواردة في السماع ولم يترجم لها

الاسماء الواردة في السماع ولم يترجم لها

×××

الكنى الواردة في السماع ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الكنى التي وردت ولم يترجم لها

الكنى التي وردت ولم يترجم لها

الالقاب التي وردت ولم يترجم لها

اللقب	الصفحة
١ ـ البخارى	١٠
٢ ـ التوخي	١٨
٣ ـ الثورى	١٠
٤ ـ الآجرى	١٠
٥ ـ الخشوعي	١٥
٦ ـ الخطيب	١٢
٧ ـ الدارقطني	١٢
٨ ـ السلفي	١٤
٩ ـ السيوطي	١٦
١٠ ـ الشيخ الصامت	١٨
١١ ـ العجلي	١٠
١٢ ـ النابلسي	١٦
١٣ ـ النسائي (ابو عبد الرحمن)	٨ ، ١٠
١٤ ـ الواقدى	٤٩

القبائل الواردة

الاماكن الواردة

الفهرس

وصف مخطوطة الزبير بن عدى

دار الكتب الظاهرية — بدمشق

حديث (مجموع ٢٤ من ٧٤ آ — ٨١ آ)

تقع هذه المخطوطة في ثماني ورقات من القطع الصغير ، الورقة الاولى نصفها بياض ، ونصفها الثاني فيه سند الرواية وسماع ، فهي بذلك خمس عشرة صفحة ، في كل صفحة ما بين (١٧ — ٢٢) سبعة عشر سطرا الى اثنين وعشرين ، في كل سطر من (١٣ — ١٥) ثلاث عشرة الى خمس عشرة كلمة ، ما عدا الورقتين الاخيرتين ففيهما صفحتان ، احداهما فيها ثمانية وعشرون سطرا ، والاخرى خمسة وعشرون سطرا ، والصفحة الاخيرة فيها عشرة اسطر ، وهذه الصفحات هي صفحات السماع .

و اعتقد ان اختلاف عدد الاسطر في الصفحات ناجم عن اختلاف الخطوط، اذ يبدو انه شارك في كتابتها غير واحد ، واقدر ان عدد الخطوط المختلفة ما بين خمسة الى ستة .

عدد مرويات هذه المخطوطة واحد وتسعون ، منها سبع وثلاثون آية او جزء من آية من القرآن الكريم وتفسيرها ، واربع وخمسون بين حديث واثر (١) وقد الحقت بالمخطوطة خمسة جداول ، توضح توزيع الاحاديث على الابواب المختلفة ، كما توضح مناحي اتجاه الدراسة ، واستعملت الحروف الابجدية في هوامش الاحاديث كي لا تختلط بارقام الاحاديث ، واستعملت رقم كل حديث للدلالة على مصادر دراسته .

---

(١) — انظر جدول رقم (١)

اسناد نسخة الزبير بن عدى الكوفي

الزبير بن عدى " ابو عدى "

بشر بن الحسين " ابو محمد "

الحجاج بن يوسف بن قتيبة الاصبهاني " ابو محمد "

الحسين بن محمد بن عفير بن محمد

ابن سهل الانصارى " ابو عبد الله "

عيسى بن موسى بن المتوكل على الله " ابو الفضل "

هلال بن محمد بن جعفر الحفار " ابو الفتح "

الحسن بن محمد بن القاسم بن عبد

الله بن زينة " ابو علي "

عبد الله بن احمد بن علي المقدسي " ابو محمد "

ابو زيد بن الحسن بن زيد الكندى " ابو اليمن "

عبد العزيز بن عبد الملك بن عثمان المقدسي

ترجمة رجال الاسناد

الزبير بن عدى (١)

٠٠٠ — ١٣١ هـ

٠٠٠ — ٧٨٤ م

هو ابو عدى (٢) الزبير بن عدى الهمداني الكوفي ، كان تابعيا ، وروى عن انس بن مالك .

ولي قضاء الرى ، ثقة ، وثقه ابن معين والنسائي والعجلي . وقال احمد ابن حنبل : ثقة مقارب الحديث ، وقال ابن عدى : ثقة ، وكذا الدارقطني مات سنة احدى وثلاثين ومائة هجرية .

بشر بن الحسين (٣)

هو بشر بن الحسين ابو محمد الاصبهاني الهلالي .

صاحب الزبير بن عدي ، قال البخارى : فيه نظر ، وقال الدارقطني : متروك ، وقال ابن عدى : عامة حديثه ليس بمحفوظ ، وقال ابو حاتم : يكذب على الزبير ، وقال ابن حبان : يروى عن الزبير بن عدي بنسخة موضوعة

---

(١) — تاريخ التراث العربي ١ / ١٢٤ رقم ٩
ميزان الاعتدال ٢ / ٦٨ رقم ٢٨٤٥
تقريب التهذيب ١ / ٢٥٨ رقم ٢٦
شذرات الذهب ١ / ١٨١ في وفيات سنة ١٣١ هـ
لسان الميزان ٢ / ٢١ في ترجمة بشر بن الحسين

(٢) — في تقريب التهذيب : ابو عبد الله

(٣) — لسان الميزان ٢ / ٢١ ميزان الاعتدال ١ / ٣١٥ — ٣١٦ رقم ١١٩٢
المجروحين لابن حبان ١ / ١٩٠

ما لكثير حديث منها اصل ، يرويها عن الزبير عن انس (١) .

روى عنه حجاج بن يوسف بن قتيبة تلك النسخة .

قال ابن عدي : ضعيف لأحاديثه سوى نسخة حجاج عنه مستقيمة .

وقال ابن حبان في الثقات في ترجمة الزبير بن عدى : بشر بن الحسين كأن الارض اخرجت له افلاذ اكبادها في حديثه لا ينظر في شيء رواه عن الزبير الا على جهة التعجب .

وقال ابو نعيم : جاء (يعني بشر) الى ابي داود الطيالسي فقال : حدثني الزبير بن عدى فكذبه ابو داود . وقال : ما يعرف الزبير بن عدى عن انس رضي الله عنه الا حديثا واحدا .

قال ابو نعيم : روى بعد المائتين

وقال ابو حاتم : لما قيل له ان ببغداد قوما يحدثون عن محمد بن زياد وعن بشر بن الحسين عن الزبير بن عدى عن انس رضي الله عنه نحو عشرين حديثا فقال : هي احاديث موضوعة ليس للزبير عن انس الا اربعة احاديث .

وقال العقيلي : روى حجاج بن يوسف عنه عن الزبير عن انس فذكر حديث الحدة ، وحديث لولا السواك ، وحديث ويل للتاجر ، ثم قال : وله غير حديث من هذا النحو مناكير .

وقال الدارقطني : يروى عن الزبير بواطيل ، والزبير ثقة ، والنسخة موضوعة .

وقال ابو احمد الحاكم : ليس حديثه بالقائم .

وقال ابن الجارود : ضعيف

---

(١) — المجروحين ١ / ١١٠ " شبيها بمائة وخمسين حديثا مسانيد كلها، وانما سمع الزبير من انس حديثا واحدا " : لا يأتي عليكم زمان الا والذى بعده شر منه ."

الحجاج بن يوسف بن قتيبة الاصبهاني (١)

روى عن بشر بن الحسين :

حجاج بن يوسف بن قتيبة حدثنا بشر حدثني الزبير بن عدى عن انس رضي الله عنه رفعه ، من حول خاتمة او عمامته او علق خيطاً ليذكره حاجته فقد اشرك بالله ، ان الله هو يذكر الحاجات . ثم ساق بهذا السند مائة حديث لا يصح منها شيء .

قال ابن عدى : الزبير ثقة وبشر ضعيف احاديثه سوى نسخة حجاج عنه مستقيمة . قال ابن حجر : وفي نسخة حجاج عنه (عن بشر) ليس احد احق بالحدة من حامل القرآن لحزة القرآن في جوفه " وفيها " ويل للتاجر يحلف بالنهار ويحاسب نفسه بالليل ، ويل للصانع من غد وبعد غد " وعن الحجاج بن يوسف ثنا بشر بن الحسين عن الزبير بن عدى عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لولا ان السواك يكذبون لما افلح من ردهم " .

الحسين بن محمد بن محمد بن عفير ابن سهل بن ابي حثمة الانصارى (٢)

ـ ٠٠٠ ـــ ٣١٥ هـ

في كتاب الاكمال لابن ماكولا ـــ باب عفير وعفير ـــ

ـــ الكنى والآباء ـــ

ابو عفير : مولى رافع بن خديج الانصارى ، روى عن رافع بن خديج ، ومحمد

---

(١) ـ جاءت ترجمته هذه في ترجمة بشر بن الحسين في :

لسان الميزان ٢ / ٢١ المجروحين لابن حبان ١ / ١٩٠

ميزان الاعتدال ١ / ٣١٥ ـ ٣١٦ رقم ١١٩٢

(٢) ـ الاكمال لابن ماكولا ٦ / ٢٢٦

ابن سهل بن ابي حثمة (١) .

والحسين بن محمد بن عفير الانصارى (٢) بغدادى ، حدث عن ابي بكر ابن ابي شيبة وغيره .

مات سنة خمس عشرة وثلاثمائة ، وهكذا في تاريخ بغداد ج ٨ رقم ٤١٩٥ وسماه "الحسين بن محمد بن محمد بن عفير" . فاذا ضم الاسم الثاني الى الاول كان الاسم صحيحا كما في المخطوطة .

عيسى بن موسى بن المتوكل على الله

لم أجده

هلال بن محمد بن جعفر الحفار (٣)

٣٢٢ — ٤١٤ هـ

٩٣٤ — ١٠٢٣ م

هو هلال بن محمد بن جعفر بن سعدان بن عبد الرحمن بن ماهويه ابن مهيار بن المرزبان ابو الفتح الحفار : من رجال الحديث . فارسي الاصل من اهل بغداد ، كان صدوقا ، سمع منه ابو بكر البيهقي وآخرون ، منهم : الخطيب البغدادى ، وقال الخطيب : قرأت نسبه هذا بخطه . وقال صاحب الذريعة : هو من مشايخ الطوسي ، له من الكتب : " الامالي " و" اجزاء في الحديث " .

---

(١) — (٢) — الاكمال لابن ماكولا ٦ / ٢٢٦ — ٢٢٧

(٣) — الاعلام للزركلي ٩ / ٩٤ وذكر ان له ترجمة في :
تاريخ بغداد ١٤ / ٧٥ الذريعة ٢ / ٣١٦
اللباب ١ / ٣٠٧ هدية العارفين ٢ / ٥١٠

الحسن بن محمد بن القاسم بن عبد الله ابن زينة

وجدت له ذكرا في ترجمة الامام علي بن ابي طالب " من تاريخ مدينة دمشق " لابن عساكر ـ تحقيق محمد باقر المحمودى (١) كالآتي :

اخبرنا ابو القاسم ابن السمرقندى انبأنا ابو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحفار .... " أنبأنا ابو علي الحسن بن محمد بن القاسم بن زينه (كذا) ... "

عبد الله بن احمد بن علي المقدسي

لم أجده

تاج الدين ابو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندى (٢)

٥٢٠ ـــ ٦١٣ هـ

١١٢٦ ـــ ١٢١٧ م

هو زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن (٣) بن سعيد الحميرى بن الحارث ذى رعين الكندى الملقب تاج الدين ابو اليمن البغدادى المولد والمنشأ الدمشقي الدار والوفاة ، النحوى ، اللغوى ، المقرئ المحدث الحافظ . حفظ القرآن وهو ابن سبع سنين ، واكمل القراءات العشر وهو ابن عشر .

---

(١) ـ ترجمة علي بن ابي طالب من تاريخ دمشق تحقيق محمد باقر المحمودى ٣ / ١٨ رقم ١٠٣٢

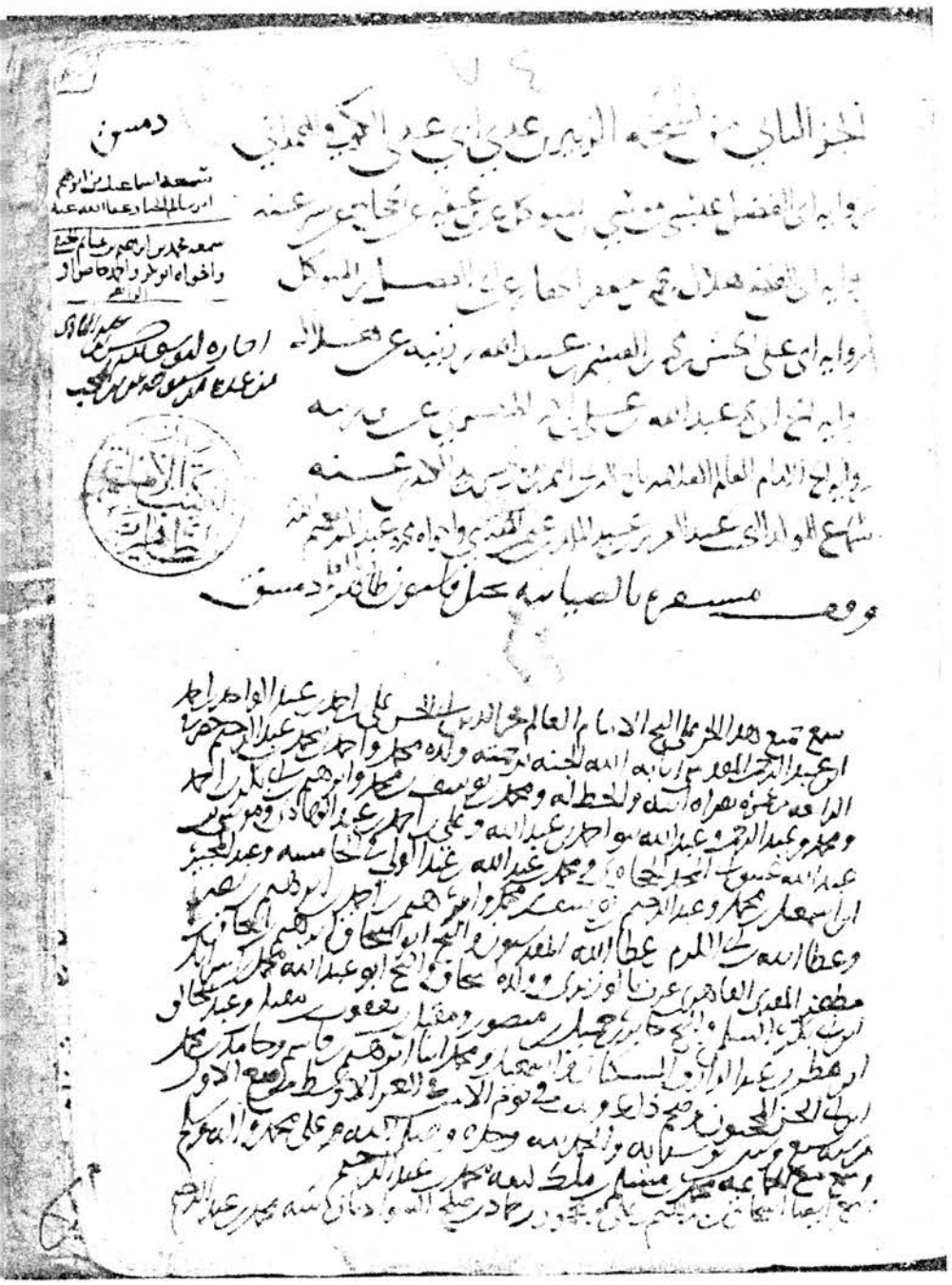
(٢) ـ بغية الوعاة ١ / ٥٧٠ الاعلام للزركلي ٣ / ٩٦ ـ ٩٧ وفيات الاعيان ١ / ٢٤٥ شذرات الذهب ٥ / ٥٤ ـ ٥٥ تراجم رجال القرنين السادس والسابع ص ٩٥ ـــ ٩٨

(٣) ـ بغية الوعاة ١ / ٥٧٠

وكان اعلى اهل الارض اسنادا في القراءات .

قال الذهبي : لا اعلم احدا من الائمة عاش بعدما قرأ القرآن ثلاثا وثمانين سنة غيره . وقرأ العربية على ابي محمد سبط ابي منصور الخياط ، وابن الشجرى وابن الخشاب ، واللغة على الجواليقي ، والحديث من ابي بكر بن عبد الباقي وخلائق ، وخرج له ابو القاسم بن عساكر وهو شيخ سبط ابن الجوزى وكان مختصا بابن اخ صلاح الدين (فروخ شاه)

افتى ، ودرّس ، واقراء القراءات والنحو واللغة والشعر . وكان صحيح السماع ثقة في النقل . وكان الملك المعظم عيسى يمشي من القلعة راجلا الى دار تاج الدين ، والكتاب تحت ابطه ، فقد قرأ عليه كتب سيبويه : الايضاح ، الحماسة . وتوفي يوم الاثنين سادس شوال سنة ٦١٣ ستمائة وثلاث عشرة للهجرة



صورة الصفحة الأولى من نسخة الزبير بن عدي

مخطوط الظاهرية - دمشق.

الجزء الثاني من نسخة الزبير بن عدى ابي عدى الكوفي الهمداني

رواية ابي الفضل عيسى بن موسى بن المتوكل
عن ابن عقير
عن الحجاج
عن بشر عنه
رواية ابي الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحفار
عن ابي الفضل بن المتوكل
رواية ابي علي الحسن بن محمد بن القاسم بن عبد الله بن زينة
عن هلال
رواية الشيخ ابي محمد عبد الله بن علي بن احمد المصري[1]
عن ابن زينة
رواية الشيخ الامام العالم العلامة تاج الدين ابي اليمن بن زيد الكندى
عنه سماعه الولد النجيب عبد العزيز بن عبد الملك بن عثمان المقدسي
واخواه محمد وعبد الله نفعهم الله ٠
وقه مسفره بالضيائية بجبل قاسيون ظاهر دمشق ٠

سمع جميع هذا الجزء على الشيخ الامام العالم فخر الدين ابي الحسن علي ابن احمد بن عبد الواحد بن احمد بن عبد الرحمن المقدسي اثابه الله الجنة برحمته ولده محمد ، واحمد بن محمد بن عبد الرحيم حضر في الرابعة من عمره بقراءة ابيه والخط له ، ومحمد بن يوسف بن محمد ، وابراهيم بن ابي بكر احمد و محمد و عبد الرحمن وعبد الله بنو احمد بن عبد الله ، وعلي ابن احمد بن عبد الهادى و موسى بن عبد الله عتيق ابي المجد الحجاوى و محمد بن عبد الله بن عبد الولي في الخامسة ، و عبد المجيد بن اسماعيل ابن محمد ، و عبد الرحيم بن يوسف بن محمد ، و ابراهيم بن احمد ابن ابراهيم بن نصر ، و عطاء الله بن ابي الكرم بن عطاء الله المقدسيون ،

---

(١) كذا الأصل و الصواب المقدسي كما ورد في نفس المخطوطة فيما بعد.

و الشيخ ابو اسحق ابراهيم بن اسحاق بن مظفر المقدسي القاهرى عرف بالوزيرى وولده اسحاق و الشيخ ابو عبد الله محمد بن ابي بكر السلمي ، و الشيخ كايد بن جميل بن منصور ، و مقبل بن يعقوب بن مقبل و عبد الخالق ابن مطر بن عبد الرزاق المسكنان واسماعيل و محمد ابنا ابراهيم بن قاسم وحامد بن محمد بن ابي الحسن المحجبون . وصح ذلك وثبت في يوم الاثنين في العشر الاوسط من ربيع الاول من سنة سبع وستين وستمائة والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وسلم ، وسمع مع الجماعة محمد بن مسلم ابن ملك ، كتبه محمد بن عبد الرحيم .

و سمع ايضا اسحق بن ابراهيم بن علي ومحمود بن حماد بن صالح السواديان كتبه محمد بن عبد الرحيم .

بسم الله الرحمن الرحيم

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

اخبرنا الشيخ الامام العالم الاوحد الصدر الكبير تاج الدين ابو اليمن زيد ابن الحسن بن زيد الكندى ابقاه الله قال :

اخبرنا الشيخ ابو محمد عبد الله بن احمد بن علي المقدسي

انبا ابو علي الحسن بن محمد بن القاسم بن عبد الله بن زينة

انبا ابو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحفار قال :

انبا ابو عبد الله الحسن بن محمد بن محمد بن عفير بن محمد بن سهل ابن ابي حثمة الانصارى

ثنا ابو محمد الحجاج بن يوسف بن قتيبة الاصبهاني

ثنا بشر بن الحسين ثنا الزبير بن عدى عن

انس بن مالك الانصارى قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

١ — من ترك الجمعة ثلاثا من غير ضرورة كتب منافقا في كتاب الله ، لا يمحو او لا يبدل .

وباسناده قال :

٢ — من ترك الجمعة تهاونا بها طبع الله على قلبه

---

١ — انظر سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢ / ١١٢ — ١١٣ تخريج حديث رقم ٦٥٧ اسناد ضعيف

الفتح الرباني ٦ / ١٩ — ٢٤ الاحاديث (١٥١٩ — ١٥٢٧) ليس فيها رواية عن انس بن مالك .

مجمع الزوائد ١ (٢ / ١٩٢ — ١٩٤) باب فيمن ترك الجمعة عن عشرة من الصحابة ليس بينهم انس بن مالك .

٢ — انظر سنن الترمذى (باب ما جاء في ترك الجمعة من غير عذر) ٢ / ٣٧٣ رقم ٥٠٠ بزيادة (ثلاث مرات) حسن .

===

وباسناده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

٣ ـ اتاني جبريل بمرآة فيها نكتة سوداء فقلت : ما هذه يا جبريل ؟ قال : هذه الجمعة فضلت بها انت وقومك ، واسمها عند ربك يوم المزيد ، قال : فقلت : فما هذه النكتة ؟ قال : تقوم فيها الساعة ، قلت : فما يوم المزيد ؟ قال : ان ربك تبارك وتعالى اتخذ في الجنة واديا افيح فيه كثب من مسك فاذا كان يوم الجمعة نزل الرب تبارك وتعالى وحف مجلسه بمنابر من نور فجلس عليها النبيون وحفت تلك المنابر بمنابر من ذهب مكللة بالياقوت والزبرجد فجلس عليها الصديقون والشهداء ، ونزل اهل جنات عدن فكانوا على الكثب فيقول الله : انا ربكم قد صدقتكم وعدى فسلوني اعطيكم (آ) فيقولون : نسألك رضوانك ثم يقول : انا ربكم قد صدقتكم وعدى فسلوني اعطيكم (آ) فيقولون : نسألك رضوانك فيقول : قد رضيت عنكم ولدى مزيد ، ولا يوم احب اليهم من يوم الجمعة .

٤ ـ وبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

ان اغبط الناس عندى لرجل ذو حظ من صلاة غامض في الناس لا يشار اليه بالاصابع ، ويموت اذا مات قليل الميراث والبواكي ، فذلك صفة المؤمن .

=== الفتح الرباني ٦ / ٢٢ ـــ ٢٣ الاحاديث (١٥٢٣ ، ١٥٢٤ ، ١٥٢٥)

مجمع الزوائد ١ (٢ / ١٩٢ ـــ ١٩٤)

٣ ـ انظر مجمع الزوائد ١ (٢ / ١٦٣) ، ٥ (١٠ / ٤٢١)

باب رؤية اهل الجنة لله تبارك وتعالى

سنن الترمذى ٢ / ٣٥٩ رقم ٤٨٨

سنن ابي داود ١ / ٣٧٧ رقم ١٠٤٦

(آ) ـ (اعطيكم) كذا وردت في الاصل

٤ ـ سنن الترمذى (زهد ٣٥) ٤ / ٥٧٥ رقم ٢٣٤٧

مسند الحميدى ٢ / ٤٠٤ رقم ٩٠٩

سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ (٢ / ٣٢) رقم ١٣٩٧

٥ ـ وبه قال :

اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طير مشوى ، فلما وضع بين يديه قال : اللهم ائتني بأحب خليل (آ) اليك يأكل معي من (ب) الطير (قال : فقلت في نفسي اللهم اجعله رجلا من الانصار ، قال : فجاء علي عليه السلام) (جـ) فقرع الباب (قرعا خفيا) (د) ، فقلت : من هذا ؟ قال (هـ) علي ، فقلت : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجة (و) فانصرف ، قال : فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول الثانية : اللهم ايتني باحب خليل اليك يأكل معي من هذا الطير ، فقلت : اللهم اجعله رجلا من الانصار ، قال : فجاء علي فقرع الباب فقلت : الم اخبرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حاجة انصرف . فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول الثالثة : اللهم ايتني باحب خليل اليك يأكل معي من هذا الطير ، قال : فجاء علي فضرب الباب ضربا شديدا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتح افتح افتح ، قال : فلما نظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اللهم والي ، اللهم والي ، اللهم والي ، فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل معه

---

٥ ـ سنن الترمذى (مناقب ٢١) ٥ / ٦٣٦ رقم ٣٧٢٧

مجمع الزوائد ٥ (٩ / ١٢٥ ـــ ١٢٦)

تذكرة الحفاظ ٣ / ١٠٤٢ في ترجمة الحاكم ابي عبد الله النيسابورى

ترجمة علي بن ابي طالب من تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ٣ / ١٢٠

(آ) ـ في ترجمة علي من تاريخ مدينة دمشق " خلقك "

(ب) ـ وجدت (هذا) بعد كلمة (من) في ترجمة علي من تاريخ مدينة دمشق

(جـ) ـ ما بين القوسين غير موجود في ترجمة علي من تاريخ مدينة دمشق

(د) ـ ما بين القوسين غير موجود في ترجمة علي من تاريخ مدينة دمشق

(هـ) ـ (فقال) في ترجمة علي من تاريخ مدينة دمشق ===

٦ ـ وبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
تسحروا فان في السحور بركة

٧ ـ وبه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
من قتل عبده قتلناه ، ومن جدع عبده جدعناه ٠

٨ ـ وبه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
من حول خاتمه او عمامته او علق خيطا في اصبعه ليذكره حاجته فقد اشرك بالله ، ان الله هو يذكر الحاجات ٠

٩ ـ وبه حدثنا الزبير عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا را (آ) في اهله شرا قال : الحمد لله على كل حال ، واذا راى ما يحب قال : الحمد لله المنعم المفضل ، اللهم بنعمتك تتم الصالحات

=== (و) ـ الى هنا جاءت الرواية في ترجمة علي من تاريخ مدينة دمشق

٦ ـ سنن الترمذى (صوم ١٧) ٣ / ٧٩ رقم ٧٠٨
نصب الراية لاحاديث الهداية ٢ / ٤٧٠
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٢ (٣ / ١٥١)
كشف الاستار ١ / ٤٦٤
مختصر صحيح مسلم ص ١٥٧ رقم ٥٨٠

٧ ـ سنن الترمذى (ديات ١٨) ٤ / ٢٦ رقم ١٤١٤
ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٣ (٥ / ٢٣١) رقم ٥٧٦١
سنن ابي داود ٤ / ٢٤٥ ـــ ٢٤٦ رقم ٤٥١٥

٨ ـ الفوائد المجموعة ص ٢٢٢ رقم ٦٦٥
سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ (٢ / ٢٩٠) رقم ٢٦٧ موضوع

٩ ـ سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٣ / ١٢٨) رقم ٢٦٥
المنار المنيف المقدمة ص ٢٣ رقم ١١٠
ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٢ (٤ / ١٩١) رقم ٤٤١٧

(آ) ـ (را) كذا في الاصل ٠

١٠ ـ حدثني الزبير عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم اليه الطعام قال : سبحانك وبحمدك ما اكثر ما تعطينا ، سبحانك وبحمدك ما اعظم ما تعافينا ، سبحانك وبحمدك ما احسن ما تبتلينا فاتم علينا نعمتك ووسع علينا وعلى فقراء المسلمين .

١١ ـ قال :

وكان اذا تناول الطعام يقول باسم الله في اوله وآخره .

١٢ ـ وكان يحمد الله بين كل لقمتين .

١٣ ـ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله بين كل خطوتين .

١٤ ـ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع يده من الطعام يقول : اطعمت ربي واشبعت ، لك الحمد محضه ، اكثرت ربي وانطيت لك الحمد يرد .

١٥ ـ وباسناده قال :

كان رسول الله اذا انفتل من صلاته مسح وجهه بيده اليمنى وقال : باسم الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم ، اللهم اذهب عني الهم والحزن .

١٦ ـ وبه انه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

من احب ان يكتال بالقفير الاوفى فليقل : فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون ، يخرج الحي من الميت ، ويخرج الميت من الحي ، ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون . سبحان ربك رب العزة عما تصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

---

١٠ ـ لم اجده .

١١ ـ سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٢ / ١٧٥) رقم ١٩٨

سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٤ / ٦٧) رقم ٣٣٤ وتخريجه

سنن ابي داود ٣ / ٤٧٤ رقم ٣٧٦٧

١٢ ـ لسان الميزان ٢ / ٢١

١٣ ـ لم اجده

١٤ ـ سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (١ / ١١١) رقم ٧١ ===

١٧ ـ وبه عن الزبير عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
قرض مرتين في عفاف (آ) خير من صدقة مرة ٠

١٨ ـ وبه قال :
كان انس بن مالك اذا رفع رأسه من الركوع استوا (ب) قائما حتى يقيم صلبه ثم يخر ساجدا ٠

١٩ ـ وبه قال :
سئل انس عن الصوم في السفر في شهر رمضان احب اليك ام تركه قال : ان اصوم احب الي ٠

٢٠ ـ وبه عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
غسل الجمعة واجب على كل مسلم الا امرأة (جـ) او مريض (د) ٠

===

١٥ ـ سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢ / ١١٤ رقم ٦٦٠
سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢ / ١٤٤ تخريج رقم ٧٠٧

١٦ ـ لم اجده بهذا النص ٠ وانظر ابن كثير ٣ / ٤٢٨ الروم ٠

١٧ ـ الفوائد المجموعة ص ٨٥ رقم ٢٤٢
حلية الاولياء ٤ / ٢٣٧
ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٢ (٤ / ١١٩ ـــ ١٢٠) رقم ٤٠٨٩ ، ٤٠٩٠
(آ) ـ (عفاف) غير واضحة في الاصل والتصحيح من الفوائد المجموعة و ضعيف الجامع الصغير ٠

١٨ ـ نصب الراية لاحاديث الهداية ١ / ٣٧٢ الحديث السابع عشر
نصب الراية لاحاديث الهداية ١ / ٣٧٨ الحديث الثالث والعشرون
سنن الترمذى باب فيمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود ٢ / ٥٠ رقم ٢٦٥
سنن الترمذى باب وصف الصلاة ٢ / ١٠٠ ـــ ١٠٨ الاحاديث ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥
(ب) ـ (استوا) كذا الاصل

١٩ ـ سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢ / ٣٦٦ ===

٢١ ـ نا بشر قال : وحدث ابو سعيد السجستاني عن القاسم عن ابن عباس مثل ذلك ، يعني مثل حديث انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : غسل الجمعة واجب على كل (مسلم) محتلم (آ) .

٢٢ ـ وبه نا الزبير قال : كان ابو الدرداء يقول : ابا (ب) الله لصاحب الخلق السيء بالتوبة ، قيل : وكيف ذاك يا ابا الدرداء ؟ قال : لانه لا يتوب من ذنب الا وقع في ذنب اعظم من الذى قد تاب منه .

=== سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٢ / ١٦١)

٢٠ ـ انظر الفتح الرباني ٦ / ٤١ ـــ ٥٦ الاحاديث (١٥٤٠ ـــ ١٥٥٩)
مجمع الزائد ومنبع الفوائد ١ (٢ / ١٧١ ـــ ١٧٥)
نصب الراية لاحاديث الهداية ١ / ٨٥
(جـ) ـ بعد كلمة امرأة علامة تدل على نقص كلمة وفي الهامش كلمة (حائطا) ولعلها (حائضا) .
(د) ـ (مريض) كذا الاصل ، وفي الهامش بخط مغاير (مريضا) .

٢١ ـ الفتح الرباني ٦ / ٤١ رقم ١٥٤٠ والنص مختلف عن ابن عباس
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١ (٢ / ١٧٢) والنص مختلف عن ابن عباس .
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١ (٢ / ١٧٣)
سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ (٢ / ١٨٨) تخريج الحديث رقم ١٥٨ صحيح .
مختصر صحيح مسلم ص ١١١ رقم ٤٠٥
(آ) ـ (مسلم) كذا وردت في الاصل : عليها دائرة وبعدها كلمة محتلم .

٢٢ ـ انظر سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ (٢ / ١٥٧ رقم ١٢٦ عن عائشة
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٨ / ٢٥
(ب) ـ (ابا) كذا الاصل .

٢٣ ـ نا الزبير ان ابن مسعود قال يوم الجمعة وقد خرج الامام : اذا قال الرجل انصتوا انصتوا فقد لغا على نفسه ٠

٢٤ ـ وبه نا الزبير ان ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعا اهل(آ) الجاهلية ٠

٢٥ ـ سمعت الزبير يقول : ادركت خمسة عشر من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ليس منهم رجل يبتاع لحما بدرهم ٠

٢٦ ـ وبه حدثني الزبير بن عدى عن طارق بن شهاب قال : صليت خلف عمر بن الخطاب صلاة الغداة فلما فرغ من القراءة كبر وقنت بها بين السورتين في قراءة اى ثم كبر وركع ٠

٢٧ ـ وبه عن الزبير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله : ان الله يأمر بالعدل والاحسان ، قال : العدل صلاة الفريضة ، والاحسان قوله : لا اله الا الله ٠

---

٢٣ ـ انظر سنن الترمذى (باب ٣٦٨) ٢ / ٣٨٧ رقم ٥١٢
نصب الراية لاحاديث الهداية ٢ / ٢٠٢
سلسلة الاحاديث الصحيحة ١ (٢ / ١١٨)
سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ (١ / ١٢٣) تخريج ٨٧
الفتح الرباني ٦ / ٩٧ وما بعدها
سنن ابي داود ١ / ٣٩٧ رقم ١١١٢

٢٤ ـ سنن الترمذى (جنائز ٢٢) ٣ / ٣١٥ رقم ٩٩٩

(آ) ـ (اهل) كذا في الاصل ، كتبت وضرب عليها ٠

٢٥ ـ لم اجده ٠

٢٦ ـ سلسلة الاحاديث الضعيفة ٢ / ٢٦ تخريج الحديث ٥٤٧
نصب الراية لاحاديث الهداية ١ / ٨٩
الفتح الرباني ٣ / ١٧٤ رقم ٥٠٢
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٢ / ١٣٥
سنن ابي داود ١ / ٢٨٧ الاحاديث ٧٧٧ ـــ ٧٨١ ==

٢٨ — وعن ابن عباس في قوله : من جاء بالحسنة فله خير منها ، ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار . قال : يعني بالحسنة التوحيد قول لا اله الا الله ، ويعني خير منها يقول : له منها الجنة ، قال ويعني بالسيئة الشرك ، يقول : كبت وجوههم في النار .

٢٩ — وعن ابن عباس في : رحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون قال : يعني الذين يتقون الشرك .

٣٠ — وعن ابن عباس في قوله : يسلكه عذابا صعدا (آ) قال : جبال في النار زلق كلما صعدها (ب) الفاجر زلق فيهوى في النار .

٣١ — وعن ابن عباس في قوله : " ويوم يعض الظالم على يديه (ج) قال : هو عقبة بن ابي معيط وابي بن خلف .

=== سنن الترمذى ٢ / ٣٠ رقم ٢٥١

٢٧ — القرطبي ١٠ / ١٦٦ الطبرى ١٤ / ١٦٢

ابن كثير ٢ / ٥٨٢

(ب) — النحل الآية ٩٠ ج ١٤

٢٨ — الطبرى ١٩ / ٢٢ القرطبي ١٣ / ٣٢٠

ابن كثير ٣ / ٣٧٨

النمل الآية ٨٩ ، ٩٠ ج ١٩

٢٩ — الطبرى ١٣ / ١٥٦ — ١٥٩ رقم ١٥٢٠٢ ، ١٥٢٠٨

القرطبي ٧ / ٢٩٦ ابن كثير ٢ / ٢٥١

الاعراف الآية ١٥٦ ج ٨

٣٠ — القرطبي ١٩ / ١٨ — ١٩ الكشاف ٤ / ٦٢٩

ابن كثير ٤ / ٤٣١

(آ) — الجن الآية ١٧ ج ٢٩

(ب) — (صعدها) غير واضحة في الاصل ، وفي الهامش " لعله صدر " وصححتها بناء على سياق الكلام حسبما جاء في تفسيرها .

===

٣٢ — وعن ابن عباس في قوله : " ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم " (آ) قال : يعني المشركين .

٣٣ — وعن ابن عباس في قوله : " امشاج نبتليه " (ب) يعني الولد من صلب ابيه وصلب (جـ) الام ، يخلق من ست : ثلاث من قبل الاب : العظم والعرق واللحم ، وثلاث من قبل الام : الدم والشعر والظفر .

٣٤ — وعن ابن عباس في قوله : " بلى قادرين على ان نسوى بنانه " (د) قال : يعني برد اصابعه في كفه حتى يصير مثل حافر الحمار .

٣٥ — وعن ابن عباس في قوله : " انما انت من المسحرين " (هـ) ، قال : من المخلوقين .

٣٦ — وعن ابن عباس في قوله : " ازفت الآزفة " قامت القيامة

٣٧ — وعن ابن عباس في قوله : " ولا تطع كل حلاف مهين " قال : هو ابو جهل (ع) .

===

٣١ — الزمخشري ٣ / ٢٧٦ الطبري ١٩ / ٧

ابن كثير ٣ / ٣١٧

(جـ) — الفرقان الآية ٢٧ ج ١٨

٣٢ — ابن كثير ٣ / ٥٣٩

الطبري ٢٢ / ٩٧

(آ) — سبأ الآية ٣١ ج ٢٢

٣٣ — ابن كثير ٤ / ٤٥٣ الطبري ٢٩ / ٢٠٢

(ب) — الانسان الآية ٢ ج ٢٩

(جـ) — (صلب) غير واضحة في الاصل والسياق يقتضيها

٣٤ — ابن كثير ٤ / ٤٨٤ الطبري ٢٩ / ١٧٥

(د) — القيامة الآية ٤ ج ٢٩

٣٥ — الطبري ١٩ / ١٠٢ ابن كثير ٣ / ٣٤٣

(هـ) — الشعراء الآية ١٥٣ ج ١٩

٣٦ — ابن كثير ٤ / ٢٥٩ الطبري ٢٧ / ٨١ ===

٣٨ — وعن ابن عباس في قوله : " واقسموا بالله جهد ايمانهم(آ) قال : يعني ابا جهل وابي بن خلف ٠

٣٩ — وعن ابن عباس في قوله : " السابقون الاولون " (ب) قال ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعمار وسلمان وبلال وصهيب ٠

٤٠ — وعن ابن عباس في قوله : (" ذرني ومن خلقت وحيدا " (جـ) قال : يعني الوليد بن المغيرة ، قال : وكان له اربعة (د) الف درهم وعشر بنون ، فذلك قوله : وجعلت له مالا ممدودا وبنين شهودا ٠

٤١ — وعن ابن عباس قال : من قيل له من احب الناس اليك ؟ قال : جليسي ٠

٤٢ — وبه قال : جاء رجل الى ابن عباس فقال : اني لا اراك تسأل امؤمن انت ؟ فكيف اقول ؟ قال : هل اذنبت منذ آمنت ؟ قال : لا ، قال : فأنت مؤمن ، ثم تلا " انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ٠ (هـ)

=== (د) — النجم الآية ٥٧ ج ٢٧

٣٧ — ابن كثير ٤ / ٤٠٣ الطبرى ٢٩ / ٢٢

(هـ) — القلم الآية ١٠ ج ٢٩

٣٨ — الطبرى ١٨ / ١٥٧ ابن كثير ٣ / ٢٩٩

(آ) — النور الآية ٥٣ ج ١٨

٣٩ — الطبرى ١٤ / ٤٣٤ ابن كثير ٣ / ٣٨٨

(ب) — التوبة الآية ١٠٠ ج ١١

٤٠ — ابن كثير ٤ / ٤٤٠ الطبرى ٢٩ / ١٥٢

(جـ) — المدثر الآية ١١ ج ٢٩

(د) — كذا الاصل ولعل كلمة مائة ساقطة ، اذ لو كانت اربعة لقال آلاف ٠

٤١ — لم اجده ===

٤٣ — وعن ابن عباس في قوله : " قل أرأيتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين " (آ) قال : يعني ماء زمزم ٠

٤٤ — وعن ابن عباس في قوله : " لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة " (ب) قال : تتفكرون (جـ) في الدنيا فتقولون : هي دار بلاء ثم هي دار شقاء ثم هي دار زوال ، وتتفكرون في الآخرة فتقولون : هي دار جزاء ثم هي دار نعيم ثم هي دار بقاء ، فتعملون للآخرة وتدعون (د) الدنيا ٠

٤٥ — وعن ابن عباس في قوله : " يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة " (هـ) قال : يكون العبد الصالح في اهل بيته فيعمل تلك الاعمال الصالحة : يصلي فيصلون ، ويصوم فيصومون ، ويتصدق فيتصدقون فذلك قوله : " قوا انفسكم واهليكم نارا وقودها الناس والحجارة ٠

---

٤٢ — لم اجده عن ابن عباس والمعنى صحيح ٠ انظر :
ابن كثير ٤ / ٢١٩ الطبرى ٢٦ / ١٤٤
(هـ) — الحجرات الآية ١٥ ج ٢٦

٤٣ — ابن كثير ٤ / ٤٠٠ الطبرى ٢٩ / ١٣
(آ) — الملك الآية ٣٠ ج ٢٩

٤٤ — الطبرى ٤ / ٣٤٨ رقم ٤١٧٨
القرطبي ٣ / ٦٢ ابن كثير ١ / ٢٥٦
(ب) — البقرة الآية ٢١٩ — ٢٢٠ ج ٢
(جـ) — (تتفكرون) كذا الاصل وهو خطأ املائي يغير المعنى فأصلحته ٠
(د) — (تدعون) كذا الاصل

٤٥ — ابن كثير ٤ / ٣٩١ الطبرى ٢٨ / ١٦٥
(هـ) — التحريم الآية ٦ ج ٢٨

٤٦ — وعن ابن عباس في قوله : " فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا وانفقوا خيرا لانفسكم (آ) " يعني انفقوا مما رزقتكم حيث امرتكم في الصلة والمساكين وابن السبيل وفي سبيل الله يعني " ومن يوق شح نفسه " (ب) ، قال : من اذا زكاه (جـ) ماله فقد وقي شح نفسه .

٤٧ — وعن ابن عباس في قوله : " ثم لتسئلن (د) يومئذ عن النعيم " (هـ) قال : الامن وصحة الجسم .

٤٨ — وعن ابن عباس في قوله : " يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل " (و) قال : هو اخذ الليل من النهار ، واخذ النهار من الليل .

٤٩ — وعن ابن عباس في قوله : " يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي " (ز) قال : يعني النطفة يخرجه (ح) الله من الحي وهي ميتة ثم يخرجه الله .

---

٤٦ — ابن كثير ٤ / ٣٧٦ الطبرى ٢٨ / ١٢٧

(آ) — التغابن الآية ١٦ ج ٢٨

(ب) حـ الحشر الآية ٩ ج ٢٨

(جـ) — (زكاه) كذا الاصل والسياق يقتضي (زكى ماله)

٤٧ — ابن كثير ٤ / ٥٤٧ الطبرى ٣٠ / ٢٨٦

(د) — (لتسئلن) كذا الاصل

(هـ) — التكاثر الآية ٨ ج ٣٠

٤٨ — الطبرى ٦ / ٣٠٢ رقم ٦٧٩٦

ابن كثير ٣ / ٥٥١ ، ١ / ٣٥٦

(و) — فاطر الآية ١٣ ج ٢٢ ، الحج الآية ٦١ ج ١٧

وتراجع آل عمران الآية ٢٧ ج ٣

٤٩ — الطبرى ٦ / ٣٠٥ رقم ٦٨٠٧

ابن كثير ٢ / ٤١٦ ، ١ / ٣٥٦ ===

٥٠ ـ وعن ابن عباس : " ايام معلومات " قال : هي ايام العشر اول ذي الحجة ٠

٥١ ـ وعن ابن عباس في قوله : " ايام معدودات " (ب) قال : هن ايام التشريق ٠

٥٢ ـ وعن ابن عباس في قوله : " ثلاثة ايام في الحج " (جـ) قال : قبل التروية بيوم ويوم التروية ويوم عرفة ٠

٥٣ ـ وعن ابن عباس في قوله : " ايام نحسات " (د) قال : آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء ٠ وذلك قوله : " سبع ليالٍ وثمانية أيام حسوماً " (هـ)

٥٤ ـ وعن ابن عباس انه قال : ان الشيطان فقيه غير رشيد (هـ) ٠

=== (ز) ـ يونس الآية ٣١ ج ١١

الروم الآية ١٩ ج ٢١ وتراجع آل عمران

الآية ٢٧ ج ٣ الانعام الآية ٩٥ ج ٧

(ح) ـ (يخرجه) كذا الاصل ٠

٥٠ ـ القرطبي ٣ / ٢ ابن كثير ٣ / ٢١٦

الطبرى ١٧ / ١٤٣ ـــ ١٤٨

(آ) ـ الحج الآية ٢٨ ج ١٧

٥١ ـ الطبرى ٤ / ٢٠٨ الارقام ٣٨٨٦ ـــ ٣٨٩٢

القرطبي ٣ / ١ ابن كثير ١ / ٢٤٤

(ب) ـ البقرة الآية ٢٠٣ ج ٢

٥٢ ـ القرطبي ٢ / ٣٧٦ ابن كثير ١ / ٢٣٤

الطبرى ٤ / ٩٤ رقم ٩٣٤٣

(جـ) ـ البقرة الآية ١٩٦ ج ٢

٥٣ ـ ابن كثير ٤ / ٩٥ الطبرى ٢٤ / ١٠٢

(د) ـ فصلت الآية ١٦ ج ٢٤

(هـ) ـ الحاقة الآية ٧ ج ٢٩

٥٤ ـ لم اجده ٠ ===

٥٥ — وعن ابن عباس في قوله : " قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا " (آ) قال : يعني بفضل الله القرآن ، وبرحمته فيك (ب) يعني محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم تلا " وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (جـ)

٥٦ — وعن ابن عباس في قوله : " فسل به خبيرا " (د) يعني فسل به جبريل عليه السلام .

٥٧ — وعن ابن عباس في قوله : " ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص " (هـ) من هؤلاء قال : حمزة اسد الله واسد رسوله وعلي بن ابي طالب وعبيدة بن الحارث والمقداد بن الاسود

٥٨ — وعن ابن عباس في قوله : " سفيهنا على الله شططا "(و) قال : هو ابليس .

٥٩ — وعن ابن عباس في قوله : " مذموما مدحورا " (ز) قال المذموم هو الملعون والمدحور المنفي المطرود .

=== (و) — (رشيد) كذا الاصل وفي الهامش (راشد) صح . بحبر مغاير للحبر الاول .

٥٥ — الطبرى ١٥ / ١٠٥ — ١٠٨ رقم ١٧٦٨٠ ، ١٧٦٨٤
ابن كثير ٢ / ٤٢١
(آ) — يونس الآية ٥٨ ج ١١
(ب) — (هو) كذا الاصل غير واضحة ولعلها هو
(جـ) — الانبياء الآية ١٠٧ ج ١٧

٥٦ — الطبرى ١٩ / ٢٨ ابن كثير ١٨ / ٣٢٣
(د) — الفرقان الآية ٥٩ ج ١٨

٥٧ — الطبرى ٢٨ / ٨٥ ابن كثير ٤ / ٣٥٨
(هـ) — الصف الآية ٤ ج ٢٨

٥٨ — الطبرى ٢٩ / ١٠٧ ابن كثير ٤ / ٤٢٨
(و) — الجن الآية ٤ ج ٢٩

٥٩ — الطبرى ١٢ / ٣٤٣ رقم ١٤٣٨٥ ، ١٤٣٨٦ ، ١٤٣٨٧ ===

٦٠ — وعن ابن عباس " زفير وشهيق (آ) قال : الزفير انين اهل النار ، والشهيق النفس العالي .

٦١ — وعن ابن عباس انه سئل عن الاحقاف (ب) قال : جبال في الشام من رمال لعال (جـ) له فسكت .

٦٢ — عن ابن عباس في قوله : " قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله " (د) قال :كان من يهودى ومن عمر بن الخطاب رحمة الله عليه كلام في التوحيد فاغلظ له عمر .

٦٣ — وعن ابن عباس في قوله : " سنفرغ لكم ايها الثقلان " (هـ) قال : الثقلان الجن والانس وقوله سنفرغ لكم وعيد من الله .

٦٤ — وعن ابن عباس في قوله : " وبشر المخبتين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما اصابهم والمقيمي الصلاة ومما رزقناهم ينفقون " (و) قال : ابو بكر وعمر وعلي وسلمان .

=== (ز) — الاعراف الآية ١٨ ج ٨

٦٠ — الطبرى ١٥ / ٤٨٠ رقم ١٨٥٦٧

ابن كثير ٢ / ٤٦٠

(آ) — هود الآية ١٠٦ ج ١١

٦١ — الطبرى ٢٦ / ٢٢ ابن كثير ٤ / ١٦٠

(ب) — الاحقاف الآية ٢١ ج ٢٥

(جـ) — (لعال) كذا الاصل ولعلها فقال والعبارة غير واضحة

٦٢ — الطبرى ٢٥ / ١٤٤ ابن كثير ٤ / ١٤٩

(د) — الجاثية الآية ١٤ ج ٢٥

٦٣ — الطبرى ٢٧ / ١٣٦ ابن كثير ٤ / ٢٧٣

(هـ) — الرحمن الآية ٣١ ج ٢٧

٦٤ — الطبرى ١٧ / ١٦٢ ابن كثير ٣ / ٢٢٠ — ٢٢١

(و) — الحج الآية ٣٤ ، ٣٥ ج ١٧

٦٥ — وعن ابن عباس في قوله : " ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا " (آ)
قال يعني ابا جهل ٠

٦٦ — وبه ثنا النعمان بن عبد السلام ثنا يزيد بن ابراهيم التسترى عن
عبد الله بن عبيد بن عمير(ب) قيل له الا تجاهد ؟ فسكت فقال له
فسكت قال : فقال ابن عمر بني الاسلام على خمس على شهادة
ان لا اله الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وحج (جـ) وصوم
شهر رمضان ٠

٦٧ — وبه ثنا الحجاج ثنا النعمان بن عبد السلام ثنا سفيان الثورى عن
ابي اسحق السبيعي عن ابي حبيب الطائي قال : مات اخ لي فأوصا
(د) الي واوصا (د) ببعض ماله قال فاتيت ابا الدرداء
اما لو كنت انا لجعلته في سبيل الله عز وجل قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : مثل الذى يعتق عند الموت كمثل الذى يهدى بعدما
شبع والصواب عن ابي خثمة الطائي فلكن كذى (هـ) قال الشيخ
يعني الحجاج ٠

---

٦٥ — الطبرى ١٥ / ٢٣٤ — ٢٣٦
ابن كثير ٣ / ٨١
(آ) — الكهف الآية ٢٨ ج ١٥

٦٦ — التجريد الصريح ٢ / ١٥
(ب) — وضعت هنا اشارة للدلاله على ما في الهامش ،
وفي الهامش كتب (ابن نفير صح)
(جـ) — (البيت) كتبت فوق كلمة الحج ٠

٦٧ — سنن الترمذى (وصايا ٧) ٤ / ٤٣٥ رقم ٢١٢٣
(د) — (فأوصا) (واوصا) كذا وردتا في الاصل
(هـ) — (كذى) كذا وردت في الاصل

٦٨ — وبه ثنا الحجاج ثنا النعمان عن موسى بن عبيد عن محمد بن عمرو ابن عطا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سلوا الله لي الوسيلة لا يسألها لي مؤمن في الدنيا الا كنت له يوم القيامة شفيعا او شهيدا ٠

٦٩ — وبه ثنا النعمان عن سفيان الثورثي عن ابي الهيثم قال : رأيت ابراهيم النخعي صلى في مرضه على جنبه الايمن ٠

٧٠ — وبه ثنا مسعر بن كدام عن عبد الرحمن بن الاصبهاني انه رأى ابا عبد الرحمن السلمي يسردها (آ) يدعوا (ب) قائما بعدما انفتل من الصلاة ٠

٧١ — وبه ثنا النعمان ثنا شريك بن عبد الله النخعي عن عثمان الثقفي عن ابي ليلى الكندى عن سويد بن غفال (جـ) قال : اتانا مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بيده وقرأت في عهده ان لا تجمع بين المتفرقين ولا تفرق بين المجتمع ، واتاه رجل بناقة عظيمة ململمة فأبا (د) ان يأخذها ، ثم اتاه بدونها فأبا (د) ان يأخذها ثم اتاه بدونها فأخذها ثم قال : اى سماء تظلني واى ارض تقلني ان اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اخذت جياد ابل رجل مسلم ٠

---

٦٨ — سنن الترمذى (اذان ١٥٧) ١ / ٤١٣ رقم ٢١١
سنن ابي داود باب الدعاء عند الاذان ١ / ٢٠٩ رقم ٥٢٩

٦٩ — الفتح الرباني ٥ / ١٤٥ رقم ١٢٦٥ ، ٥ / ١٤٦
مجمع الوائد ومنبع الفوائد ١ (٢ / ١٤٩)
سنن الترمذى ٢ / ٢٠٨ رقم ٣٧٢
سنن ابي داود ١ / ٣٤٤ رقم ٩٥٢
نصب الراية لاحاديث الهداية ٢ / ١٧٥

٧٠ — لم اجده ٠

(آ) — غير واضحة ٠ ===

٧٢ — وبه حدثنا الحجاج ثنا بشر ثنا الزبير قال : قال ابن مسعود : عجب للتاجر كيف يسلم اذا باع اطر او اذا ايسر ادم ، ما رجل اكتسب من رجل ولا عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يرزق من يشاء ويصرف المطر حيث يشاء .

٧٣ — وبه عن الزبير عن المعرور بن سويد قال قال عمر بن الخطاب : اقرأ القرآن ما نهاك فاذا لم ينهك فليست بقراءة .

٧٤ — وبه عن الزبير قال : سئل حذيفة عن النفاق فقال : من توضى (آ) في مكان لا يراه احد الا الله ثم صلى ركعتين فهو بريء من النفاق، ثم قال : ان المنافق اذا خلا لا يصلى ولذلك قول الله عز وجل : " واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون (ب)

=== (ب) — (يدعوا) كذا في الاصل .

٧١ — التجريد الصريح وجوب الزكاة ١ / ١٠٧

سنن ابي داود زكاة السائمة ٢ / ١٣٧ رقم ١٥٧٩ وانظر الاحاديث قبله ١٥٦٧ ، ١٥٦٨ ، ١٥٧٢

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد باب بيان الزكاة ٢ (٣ / ٧١)

نصب الراية لاحاديث الهداية صدقة السوائم ٢ / ٣٣٨ — ٣٤٣

(ج) — (عفال) كذا في الاصل وفي الهامش صوابه (غفله)

(د) — (فأبا) كذا في الاصل

٧٢ — لم اجده .

٧٣ — سنن الترمذى ٥ / ٤٦ كتاب فضائل القرآن رقم ٢٩١٨

صحيح الجامع الصغير وزيادته ١ (١ / ٣٧٨) رقم ١١٧٧

مسند الامام احمد ١ / ٢٧٩ رقم ٢٨٦

٧٤ — كشف الاستار ١ / ٦١ رقم ٨٥

الطبرى ١ / ١٢٩

(آ) — (توضى) كذا في الاصل

(ب) — البقرة الآية ١٤ ج ١

٧٥ — وبه عن الزبير قال قال ابن مسعود : انا اوتينا الايمان ثم اوتينا القرآن ، وسيجيء من بعدنا قوم يؤتون القرآن ولا يؤتون الايمان .

٧٦ — وبه ثنا الزبير عن المعرور عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير (آ) والتمر بالتمر والزبيب بالزبيب والملح بالملح مثلا بمثل يدا بيد ، فمن زاد او استزاد فقد (ب)

٧٧ — وبه عن الزبير عن الحارث الاعور الهمداني قال : قال علي عليه السلام : ثلاث بعدهن ثلاث وأد البنات وعقوق الوالدات ومنع وهات ، وبعدهن ثلاث اضاعة المال وكثرة السؤال وقيل وقال .

٧٨ — وبه عن علي قال : ثلاث من رأس التواضع ان تبدأ بالسلام من لقيت وترضى بالدون من شرف المجلس وتكره الرياء والسمعة بالبر .

---

٧٥ — مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١ (١ / ٦٣) باب دخول الايمان في القلب قبل القرآن .

مسند الامام احمد ١ / ٢٨٧ رقم ٢٨٦

سنن الترمذى ٥ / ٣١ باب ذهاب العلم رقم ٢٦٥٣

سنن الترمذي ٥ / ١٧٩ رقم ٢٩١٧

صحيح الجامع الصغير ١ (٢ / ٥٤) رقم ١٥٨٠

صحيح الجامع الصغير ١ (١ / ٣٧٩) رقم ١١٨٠

١ (١ / ٣٧٨) رقم ١١٧٨ ، ١١٧٩

٧٦ — سنن الترمذى (بيوع ٢٣) ٣ / ٥٣٢

(آ) — كذا الاصل والسياق يقضي وجود كلمة (بالشعير)

(ب) — (اربا) جاءت في الاصل في الهامش وهكذا كتبت .

٧٧ —

٧٨ —

٧٩ — وبه قال خرج علي عليه السلام ذات يوم الى الرحبة فقال : ايها الناس احفظوا عني خمسا فلو ركبتم المطي لانضيتموه قبل ان لا تجدوا من يخبركم بهن ، الا لا يخافن العبد الا ذنبه ، ولا يرجون الا ربه ، الا فلا يستحين العبد اذا لم يعلم ان يتعلم ولا يستحين اذا سئل عما لا يعلم ان يقول الله اعلم ، فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله اعلم ، الا واعلموا ان الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فاذا قطع الرأس ذهب الجسد ، ولا ايمان لمن لا صبر له .

٨٠ — قال الزبير : وكان علي عليه السلام يقول لطلب المال والمروة اسرع في خراب دين الرجل من ذيبين ضاريين باتا في حظيرة غنم فماذا ابقيا حين اصبحا .

٨١ — وبه عن الحارث قال اتيت عليا عليه السلام فقلت : يا امير المؤمنين ما الايمان ففسره لي قال : فقال : يا حارث ان الايمان شيء على على اربع دعائم ، على الصبر واليقين والعدل والجهاد ، قال : قلت فعلى ما بني الصبر ؟ قال : بني الصبر على اربع شعب على الشوق والشفق والزهد والترقب ، فمن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن اشفق من النار رجع عن الحرمات ، ومن زهد في الدنيا تهاون بالمصيبات ، ومن راقب الموت سارع الى الخيرات . قال : قلت : فعلى ما بني اليقين ؟ قال : على اربع شعب ، على تبصرة الفطنة وتلاوة الحكمة وموعظة العبرة وسنة الاولين ، قال : فمن ابصر الفطنة تلا الحكمة ، ومن تلا الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة فكأنما كان في الاولين . قال : قلت : فعلى ما

===

---

٧٩ — حلية الاولياء ١ / ٧٦

٨٠ — مشكاة المصابيح ٣ / ١٤٣١ سنن الدارمي ٢ / ٣٠٤

٨١ — حلية الاولياء ١ / ٧٤

=== بني العدل ؟ قال : بني العدل على اربع شعب ، على غاية الفهم وروضة الحلم وزهرة العلم وشرائع الحكمة ، فمن فهم فسر العلم ومن فسر العلم عرف شرائع الحكمة ومن عرف شرائع الحكمة حلم ومن حلم ابصر امره وعاش في الدنيا حميدا قال : فقلت :(فعلى ما بني الجهاد ؟ قال : بخ بخ سيد اعمالكم واساس دينكم وقوام اموركم) (آ) والجهاد على اربع شعب ليس على ضرب بالسيف وحده ولكن امر بالمعروف ونهي عن المنكر وصبر في المواطن وشنآن الفاسقين ، قال : فمن امر بالمعروف شد ظهر المؤمن ، ومن نهى عن المنكر رغم انف المنافق ومن صبر في المواطن قضا (ب) الذى عليه ، ومن غضب لله وشنأ الفاسقين غضب الله عز وجل له .

٨٢ — وبه قال : حدثني الزبير عن المعرور بن سويد قال : رأيت عمر ابن الخطاب يتوضأ للصلاة مرتين مرتين .

٨٣ — وبه نا الحجاج نا بشر عن عاصم بن ابي النجود عن المعرور ابن سويد عن عمر مثل ذلك .

٨٤ — وبه نا بشر عن الزبير قال : بلغني ان عبد الله بن عباس دخل على عمر عند موته فقال : ابشر يا امير المؤمنين ابشر بالجنة ، فقال عمر : مه ، قال ابن عباس :بلى اسلمت حين كفروا ، وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذلوه ، وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض .

(آ) — ما بين القوسين غير موجود ما يقابله في الحلية .

(ب) — (قضا) كذا في الاصل .

٨٢ — طبقات ابن سعد ٦ / ٧

٨٣ — طبقات ابن سعد ٦ / ٧

٨٤ — حلية الاولياء ١ / ٥٢

٨٥ — نا بشر قال : تلا الزبير هذه الآية " واوحي الي هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ " من بلغه القرآن فكأنما شافه (آ) عاين رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبيين قبله ، ثم تلا واوحي الي هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ .

٨٦ — حدثني الزبير قال : جاء رجل الى ابراهيم النخعي قال : ارأيت الامام يوم الجمعة ايخطب جالسا او قائما ؟ فقال له : كيف تقرأ في كتاب الله " واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما او قاعدا قال : بل اقرا وها (ب) قائما ، قال : فهو ذلك .

٨٧ — عن الزبير قال : جاء رجل الى ابراهيم النخعي فقال : ان امي اذا ارادت الوضوء اخذت الماء بكفيها ثم صبته ثم مسحت وجهها بكفها (ج) قال : فاعرض عنه ابراهيم النخعي ثم اعاد عليه الثانية فاعرض عنه ، ثم اعاد الثالثة فاعرض عنه ابراهيم ، ثم قال ابراهيم : وهل الوضوء الا هكذى (د) ما عهدناهم يلطمون وجوههم بالماء .

٨٨ — حدثني الزبير عن مسروق قال : جاء اعرابي الى ابن عباس فقال : اني راعي ابل اهلي فأعزب عنهم الليلتين والثلاث فيمر بي المار فيستسقي أفأسقيه ؟ قال : لا . قال فذهب الاعرابي فقال ابن عباس رده فقال له : كيف قلت ؟ قال : قلت اني راعي ابل اهلي فاعزب عنهم الليلتين والثلاث فيمر بي المار فيستسقي افأسقيه قال : نعم قدر ما يبلغه الى غيرك ثم استأذن مواليك .

---

٨٥ — ابن كثير ٢ / ١٢٦ الطبرى ٧ / ١٦٢ — ١٦٣
الانعام الآية ١٩ ج ٧
(آ) — كهذا الاصل ويقتضي وجود حرف (و) او (او)

٨٦ — الفتح الرباني ٦ / ١٠٥ — ١٠٦ رقم ١٠٧
نصب الراية لاحاديث الهداية ٢ / ١٩٦ ص ١٢٥ — ١٢٧
الفتح الرباني ٦ / ٨٩ رقم ١٥٩٠ ، ١٥٩١ ===

٨٩ ـ حدثني الزبير قال (آ) عمر بن الخطاب يقول : دية اليهودى والنصراني اربعة الف (ب) والمجوسي ثمان ماية درهم

٩٠ ـ وبه عن الزبير قال : كان ابراهيم النخعي لا يجيز شهادة على شهادة في دم ولا في شيء من الحدود .

٩١ ـ وبه حدثني الزبير قال : كان ابراهيم يقول : لو شهد عندى رجل من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم واماتان على طلاق امراة لم اجيزه (جـ) .

آخر الجزء الثاني من حديث الزبير بن عدي عورض
ولله الحمد والمنة

=== الفتح الرباني ٦ / ٨٨ رقم ١٥٨٧
٦ / ٨٩ رقم ١٥٨٨
سنن الترمذى ٢ / ٣٨٠
سنن ابي داود ١ / ٣٩٢
مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ١ (٢ / ١٨٧)

٨٧ ـ لم اجده عن ابراهيم النخعي
انظر تمييز الطيب من الخبيث ص ١١٩
(جـ) ـ (يكفها) كذا جاءت في الاصل ، وفي الهامش (صوابه يكفيها)
(د) ـ (هكذى) كذا الاصل

٨٨ ـ لم اجده

٨٩ ـ سنن الترمذى (ديات ١٧) ٤ / ٢٥ ـــ ٢٦ رقم ١٤١٣
سلسلة الاحاديث الضعيفة ١ (٥ / ٤٧٠) تخريج رقم ٤٥٨
نصب الراية لاحاديث الهداية ٤ / ٣٦٥
مصنف عبد الرزاق ١٠ / ٩٣
(آ) ـ (كان) كتبت في هامش المخطوطة
(ب) ـ (الف) كذا الاصل ===

١ ـ شاهدت على الجزء الاول منقولا ما مثاله ، قال في الاصل المنقول منه ما صورته بخط رفيقنا شهاب الدين ابي محمد عبد العزيز الشيباني في الاصل سماع ابي اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندى على الشيخ ابي محمد عبد الله بن علي سبط ابي منصور الخياط عن ابن زينة مع جماعة بقراءة مسعود بن النادر في شوال من سنة خمس وثلاثين وخمس مئة نقلته مختصرا من اصل الشيخ ايده الله نقله خالد بن يوسف النابلسي حامدا لله ومصليا على نبيه محمد وآله ومسلما ٠

وعليه ايضا

١ ـ سمع جميع هذا على شيخنا الامام العلامة تاج الدين ابي اليمن زيد ابن الحسن بن زيد الكندى بحق سماعه من الشيخ ابي منصور عن ابن زينة بقراءة الامام العالم الحافظ عز الدين ابي الفتح محمد ابن الحافظ عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي صاحبه (آ) ابو عبد الله الحسين بن الحسين الاربلي وابو العباس احمد بن عبد الواحد بن احمد المقدسي وابنه علي وابو محمد اسماعيل ابن القاضي بهاء الدين ابي اسحق ابراهيم بن شاكر بن سليمان التوخي ويوسف بن مكتوم بن احمد القبيسي وعبد العزيز بن عثمان بن ابي طاهر الاربلي عفا الله عنه وهذا خطه وآخرون اسماؤهم على نسخة عبد العزيز الشيباني وغيرها ٠

=== ٩٠ ـ لم اجده

٩١ ـ مصنف عبد الرزاق ٨ / ٣٣٠ رقم ١٥٤٠٦

(جـ) ـ (اجيزه) كذا الاصل والصواب "لم اجزه"

(آ) ـ (صاحبه) كذا الاصل

وصح لهم ذلك في يوم الخميس رابع عشر رجب من سنة ستماية بالكلاسة من جامع دمشق ٠

---

٣ — وسمع الجزء الثاني على الشيخ المذكور بقراءة عز الدين المذكور جماعة منهم عبد الله بن عبد الملك بن عثمان وعبد الوهاب بن محمد ابن ابراهيم والحليم ابو الفضل محمد بن ابي الفرج بن عبد الله وابناه ابو عبد الله محمد وابو الفرج حاضر ومحمد بن احمد بن سالم ابن ابي عبد الله المقدسي ومن خطه نقلت وابوه عبد الله وعبد العزيز ابن عثمان بن ابي طاهر الاربلي عفا الله عنه وهذا خطه وذلك في العشر الاوسط من رجب من سنة ست ماية والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد وآله ٠ نقلته مختصرا من خطه ، كتبه اسماعيل بن ابراهيم بن سالم الخباز ولله الحمد والمنة على ذلك ٠

---

٤ — سمع جميع الجزء الاول وهذا الثاني على الشيخ الامام العالم فخر الدين ابي الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد بن احمد المقدسي ابقاه الله بحق سماعه للاول من الشيخ الامام العلامة تاج الدين ابي اليمن زيد بن الحسن الكندى بسماعه من ابي محمد عبد الله ابن علي بن احمد المقدسي بسنده وباجازته للثاني ان لم يكن سماعا ومن لفظ الشيخ الامام العالم شمس الدين ابي عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن عبد الواحد بحق اجازته ايضا منه فسمعها محمد ابن الشيخ المسمع اولا والشيخ الامام محب الدين ابو محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن ابي بكر وابناه محمد واحمد في الخامسة واحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن الحافظ عبد الغني وعبد الرحمن بن عبد الله بن محمد وعبد الملك بن موسى ابن عبد الكريم ومحمد بن نصر بن احمد ومحمد بن عبد الحميد

ابن ابي الجهل واحمد بن غانم بن جهم وصلاح بن جابر بن مفلح وعبد الحميد بن عثمان بن محمد المقدسي ومثبت الاسماء اسماعيل ابن ابراهيم بن سالم الخباز والشيخ الصالح ابو الحسن علي ابن محمد بن علي المقرى وولده محمد حضر في السنة الثالثة وعثمان ابن ابراهيم بن عثمان الكردى وعلي بن معالي بن شريف الحمصي وموسى بن سعيد بن محمد الحوراني واحمد بن مفرج بن فرج السوادى وذلك في يوم الاثنين لست بقين من شهر جمادى الاولى من سنة سبع وخمسين وستماية بالمدرسه الضيائية بجبل قاسيون والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم ٠

---

٥ — قرأت جميع هذا الجزء على الاجل بدر الدين ابي محمد عبد الوهاب ابن محمد بن ابراهيم المقدسي بحق سماعه منه نقلا فسمعته ابنتي امة العزيز زينب ومحمد و يوسف ابنا عبد الله غلام الصيرفي ومحمد وابراهيم ابنا الشيخ علي بن محمد بن علي المقرى البغدادى وعبد الرحمن ابن احمد بن عبد الرحمن بن مؤمن و ابو بكر بن علي بن سلمان النساج و محمد بن ابراهيم بن حمد بن كامل المقدسي و العماد ابن احمد بن ابي النمر اللحام وآخرون على نسختي وصح ذلك وثبت في يوم الاربعاء رابع عشر من شهر شعبان سنة ست وستين و ستماية ( ) (آ) سفح جبل قاسيون واجاز لهما الشيخ المسمع ما يجوز له روايته ( ) (ب) كتبه اسماعيل بن ابراهيم بن سالم ابن الخباز عفا الله عنه والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله ٠

(آ) — ( ) ما بين القوسين كلمة غير واضحة في الاصل ٠

(ب) — ( ) ما بين القوسين كلمة غير واضحة في الاصل ٠

٦ — سمع جميع هذا الجزء على الشيخ الامام العالم العلامة المسند بقية السلف فخر الدين ابي الحسن على بن شمس الدين ابي العباس احمد بن عبد الواحد المقدسي اثابه الله الجنة برحمته بسماعه فيه من الشيخ الامام تاج الدين الكندى بقراءة الشيخ الامام العلامة نجم الدين ابي ابراهيم موسى بن ابراهيم بن يحيى الشقراوى وابناه يحيى ومحمد والفقيه الامام الفاضل برهان الدين ابي اسحق ابراهيم بن عبد الحافظ ابن عبد الحميد المقدسي والفقيه الامام العالم المحدث جمال الدين يوسف بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف المزى والفقيه الامام العالم كمال الدين اسحق بن منصور بن محمد بن شافع الشافعي و احضر ولده منصور في الثالثة والفقير الى رحمة الله تعالى محمد بن ابراهيم ابن غنايم الحنفي الصالحي المهندس والده واخواه لابويه وهذا خطه ابو بكر واحمد حاضرا في الرابعة وصح ذلك وثبت في يوم السبت الثامن والعشرين من شهر شعبان المعظم من سنة اثنتين وثمانين وستمئة بالمدرسة الضيائية بسفح جبل قاسيون عمره الله تعالى بظاهر دمشق المحروسة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله .

وقع الفراغ من مقابلته على صورة النسخة الاصلية المحفوظة بدار الكتب الظاهرية بدمشق بعد صلاة المغرب من يوم الجمعة العشرين من ذي الحجة سنة تسع وتسعين وثلاثمائة والف والموافق للثاني عشر من شهر تشرين الاول (اكتوبر) سنة تسع وسبعين وتسعماية والف بقراءة زوجتي سعاد جميل سلطان من نسخة خطي هذه ومتابعتي على الاصل

تمت المقابلة في مدينة ادنبرة عاصمة اسكوتلندة

سمع جميع هذا الجزء على الشيخ الامام العالم العلامة المسند نفيس الشرف فخر الدين ابي الحسن علي
بن شمس الدين ابي العباس احمد بن عبد الواحد المقدسي اثابه الله الجنة برحمته بسماعه فيه من الشيخ الامام
تاج الدين الكندي بقراءة الشيخ الامام العلامة برهان الدين ابي ابرهيم بوسف بن ابرهيم بن يحيى الشفنري
اسابحي ومجلي والشيخ الامام الفاضل برهان الدين ابي اسحق ابرهيم بن عبد الحافظ بن عبد الحميد المقدسي
والشيخ الامام العالم المحدث جمال الدين يوسف بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف المزي والشيخ
الامام العالم كمال الدين ابي يحيى بن منصور بن محمد بن شافع الشافعي واحضر ولده منصور في الثالثة
والشيخ ابي رحمه الله تعالى محمد بن ابرهيم بن غنائم الحنفي الصالحي المهندس والده واخواه لابويه وهذا
ابو بكر وعمر خاصة وابي الرابعة وجود ذلك وكتب في يوم السبت الثامن والعشرين
من شهر شعبان المعظم من سنة اثنين وثلاثين وستمائة الحديث الصحاح نسخ حل
وانتسخ بعونه تعالى بظاهر دمشق المحروسة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله

٨١

6

140

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة الزبير بن عدي
مخطوط الظاهرية - دمشق.

	عدد مرويات المخطوطة			٩١
	حديث	أثر	قرآن	المجموع
الصفحات	١ - ١٧ ٢٠، ٢١ ٢٤، ٦٧ ٦٨، ٧١ ٧٦	١٨، ١٩ ٢٢، ٢٢ ٢٥، ٢٦ ٤١، ٥٤ ٦٦، ٦٩ ٧٠، ٧٢ ٧٢، ٧٤ ٧٥ ٧٧ - ٩١	٢٧ - ٦٥ ماعدا ٤١ ٥٤	
عدد	٢٤	٣٠	٣٧	٩١

جدول رقم (١)

يوضح توزيع مرويات المخطوطة.

	المروي عن الزبير وغيره		
	عن الزبير	عن غيره	المجموع
الصفحات	١ - ٦٥ ٧٢ - ٩١ ماعدا ٢١، ٨٢	٢١ ٦٦ - ٧١ ٨٢	
عدد	٨٣	٨	٩١

جدول رقم (٢)

يوضح عدد ما روي عن الزبير في المخطوطة

	أنس بن مالك	أبو الدرداء	ابن مسعود	طارق بن شهاب	الضحاك عن ابن عباس	المعرور بن سويد	الحارث الأعور	إبراهيم النخعي	مرة	عمرو بن الخطاب	حذيفة	ابن عباس	الزبير بن نفير	سالم بن عبد الله بن عمر	المجموع
الأرقام	١-٢٠	٢٢	٢٢ ٢٤ ٧٢ ٧٥	٢٦	٢٧-٦٥	٧٢ ٧٦ ٨٢	٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١	٨٦ ٨٧ ٩٠ ٩١	٨٨	٨٩	٧٤	٨٤	٢٥ ٨٥	٢١ ٦٦-٧١ ٨٢	
عدد	٢٠	١	٤	١	٣٩	٣	٥	٤	١	١	١	١	٢	٨	٩١

جدول رقم (٣)

يوضح كيف وردت الأحاديث المخطوطة مروية عن الصحابة والتابعين .

مجموع		٩١
أدب	٤١	١
تفسير	٧٢ ١ ٥١ ٢ ٤٢ ٤١ ٥٤	٣٧
قرآن	٧٤ ٥٢	٢
الشيطان	٥٤	١
شرك	٢	١
نفاق	٧٤	١
مناقب	٥ ١٢ ٤٢	٣
موعظة وحكم	٧٢ ٢٢ ٩٢ ٦٢	٤
زهد	٤ ٥٢	٢
دعاء وذكر	٩ ٢٢ ١٢	٣
وصايا	٦٢	١
جنائز	٤٢	١
توبة	٢٢	١
جهاد	٦٢	١
طلاق	٩١	١
ديات وحدود	٢ ٩٢ ٨٢	٣
ربا	٦٢	١
بيوع	٢٢	١
أطعمة	٠٢ ١٢ ٢٢ ٤٢	٤
صيام	١ ٩١	٢
صدقة	٧١ ٢٢	٢
زكاة	٧١	١
صلاة	١ ٢ ٤ ٥ ٢١ ٢٢ ٤٢ ٥٢ ٦٢ ٧٢ ٨٢ ٠٣	١٠
طهارة	٠٢ ١٢ ٢٢ ٤٢ ٧٢	٥
إيمان	٥٢ ١٣	٢
	رقم	عدد

جدول رقم (٤)

يتضمن توزيع الأحاديث والآثار على الأبواب الفقهية.

أحاديث فيها تقارب بالمعنى واختلاف في النص والسند	أحاديث فيها توافق أو تقارب في النص واختلاف في السند	أحاديث فيها تقارب في النص والسند	أحاديث فيها اختلاف في النص والسند	أحاديث لم أجدها	المجموع
٨٧، ٧٥	٨٢، ٢١	٨١	١٤، ٢٠	٧٠	
٢٢، ١٨	٢، ١، ٨٢	١٧	٢٧، ٧٣	٨٨	
٦٩، ٢٦	٧١، ١٥، ٣	٧٩	٣٧، ٣٣	١٢	
١٠، ٨٦	١١، ١٩، ٦	٥	٣٩، ٣٨	٧٢	
٩٠، ٧٦	٩١، ٨٩، ٧	٨	٤٥، ٤٣	١٢	
٨٤، ٦٦	٦٧، ٢٤، ٢٢		٥٣، ٤٦	٢٥	
٣٠، ٧٤	٤، ١٦، ٩		٥٦، ٥٥	٧٧	
٣٢، ٣١	٨٥، ٦٨، ٨٠		٦٠، ٥٧	٧٨	
٤٤، ٤٢	٣٤، ٢٩، ٢٨		٦٤، ٦٢	٥٤	
٥٩	٤٠، ٣٦، ٣٥		٦٥	٥١	
	٤٩، ٤٨، ٤٧				
	٥٢، ٥١، ٥٠				
	٦٣، ٦١، ٥٨				
١٩	٣٨	٥	١٩	١٠	٩١

جدول رقم (٥)

يعطي نظرة تقريبية لقيمة مرويات المخطوطة عند مقارنتها بالمصادر التي رجعت . وجاء ترتيبها وفق ترتيب دراسة أحاديث المخطوطة .

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

١ ـ ايمان

٢ ـ طهارة

٣ ـ صلاة

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

٤ ـ زكاة

٥ ـ صدقة

٦ ـ صيام

٧ ـ اطعمة

٨ ـ بيوع

٩ ـ ربا

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاحاديث مرتبة على الابواب الفقهية

الاسماء المترجم لها

الاسماء الواردة في السماع ولم يترجم لها

الاسماء الواردة في السماع ولم يترجم لها

الاسماء الواردة في السماع ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الكنى التي وردت ولم يترجم لها

وصف مخطوطة ابي العشراء الدارمي

دار الكتب الظاهرية ـــ بدمشق

مجموع ٢٥ / ١ (من ٢ آ ـــ ٦ ب)

تقع هذه المخطوطة في احدى عشرة صفحة في كل صفحة ثلاثة وعشرون سطرا ما عدا الصفحة الاخيرة فهي ست وعشرون سطرا ، في كل سطر عشر كلمات على الاعم الاغلب ، والخط واضح وجيد .

وقد احتوت الصفحة الاولى منها على كلام وشعر للشافعي ، وعلى وقف للمخطوطة والمخطوطة عبارة عن تخريج لاحاديث ابي العشراء الدارمي برواية حماد بن سلمة قام بتخريجها الحافظ ابو القاسم تمام بن محمد الرازى ، وبين تمام وحماد ابن سلمة ثلاثة او اربعة رجال في تسلسل اسناد تخريج الاحاديث .

وهي عشر صفحات ، على الصفحة الاخيرة سماعان ، وتحتوى على سبعة احاديث جاء الحديث الاول منها مرويا بثلاثين رواية ، ست وعشرون منها عن حماد ابن سلمة ، وثنتان عن زياد بن ابي زياد ، وواحدة عن عبد الله بن محرر والثلاثون جاءت منفردة في آخر المخطوطة بالسند نفسه خاليا من تمام الرازى مخرج المخطوطة .

كما جاء في آخرها حديث عن الانصار بسند ليس فيه تمام الرازى والرواية عن انس بن مالك وليس لهذا الحديث علاقة بابي العشراء الدارمي .

واسناد المخطوطة كما جاء مدونا عليها يبدأ من تمام الرازى وينتهي باسماعيل ابن ابراهيم بن ابي اليسر شاكر التوخي ، وسأذكر ترجمة لابي العشراء الدارمي ، واخرى موجزة لحماد بن سلمة لانه مشهور ومعروف .

اسناد نسخة ابي العشراء الدارمي

تمام بن محمد الرازى

عبد العزيز بن احمد الكتاني

علي بن المسلم بن محمد السلمي

بركات بن ابراهيم الخشوعي

اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر التنوخي

ابو العشراء الدارمي

— اسامة بن مالك —

لم تذكر المصادر سنة ولادته ولا سنة وفاته .

وقد اختلف في اسم ابي العشراء وفي اسم ابيه كثيرا ، قال البخارى : في حديثه واسمه وسماعه من ابيه نظر (١) وقال احمد بن حنبل ويحيى ابن معين : اسم ابي العشراء اسامة بن مالك (٢) واميل الى الاخذ بهذه الرواية لان المصادر (٣) التي ترجمت لابي العشراء كانت اول ما تبدأ بذكر هذا الاسم " اسامة بن مالك " ثم تذكر الاسماء الاخرى المختلف فيها . وتذكر المصادر ذاتها ان حماد بن سلمة روى عن ابي العشراء حديث " الذكاة " وذكر هذا الحديث الامام احمد بن حنبل في مسنده (٤) . وذكرت بعض المصادر (٥) حديث العتيرة ايضا .

حماد بن سلمة (٦)

٨٧ — ١٦٧

هو حماد بن سلمة بن دينار البصرى ابو سلمة : ثقة عابد ، اثبت الناس في ثابت ، وتغير حفظه بآخره مات سنة ١٦٧ هـ (٧) ، وهو من مشاهير الرجال والمحدثين .

---

(١) — ميزان الاعتدال ٤ / ٥٥١

(٢) — اسد الغابة ٥ / ٤٤

(٣) — ميزان الاعتدال ٤ / ٥٥١ اسد الغابة ٥ / ٤٤

طبقات ابن سعد ٧ / ٢٥٤ ، ٧ / ٨٥

تقريب التهذيب ٢ / ٤٥١ ، الإكمال لابن ماكولا ٦/٢٠٨

(٤) — المسند ٤ / ٣٣٤

(٥) — ميزان الاعتدال ٤ / ٥٥١ . (٦) — تذكرة الحفاظ ١ / ٢٠٢

===

تمام بن محمد الرازى (١)

٣٣٠ ـــــ ٤١٤ هـ

هو تمام بن الحافظ ابي الحسين محمد بن عبد الله بن جعفر الامام الحافظ محدث الشام ابو القاسم الرازى ثم الدمشقي ، ولد بدمشق سنة ثلاثين وثلاثمائة وسمع اباه وخيثمة بن سليمان الاطرابلسي وخلقا كثيرا ، وتلا القرآن على "احمد بن عثمان السباك" .

حدث عنه عبد الوهاب الكلابي شيخه ، وعبد العزيز بن احمد الكتاني وآخرون

قال ابو علي الاهوازى : ما رئيت مثله في معناه ، كان عالما بالحديث ومعرفة الرجال .

وقال ابو بكر الحداد : ما لقينا مثله في الحفظ والخير .

وقال الحافظ الكتاني : توفي استاذنا تمام الحافظ في ثالث المحرم سنة اربع عشرة واربعماية ، قال : وكان ثقة لم ار احفظ منه في حديث الشاميين .

===

طبقات ابن سعد ٧ / ٢٨٢

ميزان الاعتدال ١ / ٥٩٠ ـــ ٥٩٥ رقم ٢٢٥١

(٧) ـ تقريب التهذيب ١ / ١٩٧ رقم ٥٤٢

(١) ـ تذكرة الحفاظ ٣ / ١٠٥٦ رقم ٩٦٩

شذرات الذهب ٣ / ٢٠٠

عبد العزيز بن احمد الكتاني (١)

٣٨٩ — ٤٦٦ هـ

الامام المحدث المتقن ابو محمد : عبد العزيز بن احمد بن محمد بن علي التميمي الدمشقي ، سمع الكثير ، وجمع فأوعى ، ونسخ ما لا يوصف كثرة ، سمع صدقة بن الدلم ، وتمام بن محمد الرازى وآخرون .

وحدث عنه الكثيرون ، منهم ابو بكر الخطيب البغدادى .

مولده سنة تسع وثمانين وثلاثمائة ، واول سماعه في سنة سبع واربعمائة .

قال ابن ماكولا : كتب عني وكتبت عنه (٢)

وقال الخطيب : ثقة امين . ووصفه ابن الاكفاني بالصدق والاستقامة وسلامة المذهب ودوام التلاوة .

توفي في جمادى الآخرة سنة ست وستين واربعمائة .

الفّ كتاب الوفيات على السنين .

---

(١) — تذكرة الحفاظ ٣ / ١١٧٠ رقم ١٠٢٤

(٢) — مقدمة الاكمال لابن ماكولا ١ / ٢٦ ورد اسمه انه من شيوخ ابن ماكولا .

الاعلام للزركلي ٤ / ١٣٧

شذرات الذهب ٣ / ٣٢٥

علي بن المسلم بن محمد بن الفتح السلمي (١)

٠٠٠ ـ ٥٣٣ هـ

هو ابو الحسن : علي بن المسلم بن محمد بن علي السلمي الدمشقي الفقيه الشافعي الفرضي ، مدرس الغزالية والامينية ومفتي الشام في عصره ، وهو اول من درس بالمدرسة الامينية سنة اربع عشرة وخمسمائة ، وصنف في الفقه والتفسير وتصدر للاشتغال والرواية ، فحدث عن ابي نصر بن طلاب وعبد العزيز الكتاني وطائفة ٠

ولزم الغزالي مدة مقامه بدمشق ، ودرس في حلقة الغزالي مدة ٠

قال الحافظ ابن عساكر : بلغني ان الغزالي قال : خلفت بالشام شابا ان عاش كان له شأن ٠ فكان كما تفرس فيه ٠ سمعنا منه الكثير ، وكان ثقة ثبتا عالما بالمذهب والفرائض ، وكان حسن الخط ، موفقا في الفتاوى ، وكان على فتاويه عمدة اهل الشام ، وكان يكثر من عيادة المرضى وشهود الجنائز ، ملازما للتدريس والافادة ، حسن الاخلاق ، ولم يخلف بعده مثله ٠

علي بن عساكر (٢)

٤٩٩ ـ ٥٧١ هـ

هو الامام الحافظ الكبير محدث الشام ابو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله ابن عبد الله بن الحسين الدمشقي الشافعي صاحب التصانيف والتاريخ الكبير ٠

سمع من كثيرين ، وسمع منه كثيرون ، منهم ابو سعد السمعاني ، وحدث عنه ولده القاسم وآخرون منهم ابو اسحق ابراهيم بن الخشوعي وابو سعد السمعاني ٠

وله تآليف وتصانيف عديدة ، اكبرها تاريخ دمشق في ثمانين مجلدا ٠

وابن عساكر هذا اشهر من ان يعرف ٠

---

(١) ـ شذرات الذهب ٤ / ١٠٢

(٢) ـ تذكرة الحفاظ ٤ / ١٣٢٨

بركات بن ابراهيم بن طاهر
الفرشي الخشوعي (١)
٥١٠ — ٥٩٨ هـ

هو ابو طاهر بركات ، ابن الشيخ ابي اسحق ابراهيم ، ابن الشيخ ابي الفضل طاهر بن بركات بن ابراهيم بن علي بن محمد بن احمد بن العباس بن هاشم الخشوعي الدمشقي الجيروني الفرشي الرفاء الانماطي .

كانت له سماعات عالية واجازات تفرد بها والحق الاصاغر بالاكابر ، فانه انفرد في آخر عمره بالسماع والاجازة من ابي محمد هبة الله بن احمد بن الاكفاني . وهو من بيت الحديث ، حدث هو وابوه وجده ، وسئل ابوه لم سموا بالخشوعيين فقال : كان جدنا الاعلى يؤم الناس فتوفي في المحراب . ولقيت ولده بالديار المصرية ، وكان يتردد الي في كثير من الاوقات ، واجازني في جميع مسموعاته واجازاته عن ابيه .

اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر
التنوخي (٣)
٥٨٩ — ٦٧٢ هـ

هو تقي الدين ابن ابي اليسر : اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر شاكر ابن عبد الله التنوخي الدمشقي ، مسند الشام ، تفرد باشياء كثيرة ، وكان جده كاتب الانشاء لنور الدين ، وكتب هو للناصر ، وكان متميزا في كتابة الانشاء ، جيد النظم ، حسن القول جدا ، مضمونا ، صحيح السماع ، من بيت كتابة وجلالة وولي بدمشق نظارة المارستان ، ومشيخة ام الصالح ، ومشيخة الزاوية بدار الحديث الاشرفية ، روى عنه قاضي القضاة نجم الدين بن صصرى ، وابن العطار وابن تيمية واخواه ، وابن ابي الفتح ، وروى هو عن الخشوعي .

---

(١) — وفيات الاعيان ١ / ١٠٩ ، تراجم رجال القرنين ص ٢٨
وانظر تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤١٦ في ترجمة الدبيثي ،
و ٤ / ١٤٤١ في ترجمة اليونيني .

(٣) — فوات الوفيات ١ / ٢١ رقم ١٢ ، شذرات الذهب ٥ / ٣٣٨
تذكرة الحفاظ ٤ / ١٤٠٤ ، ١٤٥٦ ، ١٤٩١ ، ١٤٩٦

11

حرف فيه من حديث أبي العشراء الدارمي رحمه الله

مخرج الحافظ أبي القسم بن محمد الوادي رحمه الله

رواية أبي محمد عبد العزيز بن أحمد الكتاني عنه

رواية الإمام أبي الحسن بن الحسن بن محمد السلمي عنه

رواية أبي طاهر بن كرامة بن إبراهيم الحسيني عنه

رواية أبي محمد سعيد بن إبراهيم الدلاسوني عنه

قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي ثنا يونس بن عبد الأعلى سمعت الشافعي يقول احذروا التناول
لهؤلاء الأطباء دواء لا دواء تعرفه وقال الحسن بن سفيان ثنا حرملة قال كان
الشافعي يتلهف على ما ضيع المسلمون من الطب ويقول ثلث العلم وكلوه إلى
اليهود والنصارى أنشد الشافعي رحمه الله إذا أصبحت عندي قوت يومي فخل الهم
عني يا سعيد ولا تخطر هموم غد ببالي فإن غد الرزق جديد أسلم إن أراد الله أمرا
وأترك ما أريد لما يريد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي قال سمعت الشافعي وهو بجانب
ابنه أبا عثمان فقال يا بني والله لو علمت أن الماء البارد يؤثر في مروتي ما شربته إلا
حارا أخرج الحاكم والبيهقي أن رجلا سأل الشافعي عن مسألة قال له رجل حلف أن
كان في كمه ثلاثة أعبد حر وكان في كمه أربعة دراهم فقال لم يحنث قال لم قال لأنه
استثنى أكثر من الجمع فقال الرجل أنت بالذي فوهك ثم أنشد الشافعي لنفسه إذا المشكلا
تصدر لي كشفت حقائقها بالنظر وإن برقت لي مخيل السحاب عماء لا تختلبها الفكر

وقرأت بخط الحافظ أبي الحسن علي بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن عساكر الحافظ
ابن هلال على من سمع به من الناس شرط أن لا يخرج إلا بإذن كريمة عن الله منه
متنقبة بغيوب الغيوم وضعت عليها حسام الظلم البصر واستبانت في الرجال السابل
ودلها الخبر ولكنني بلغت الأصغر بأقصى ما قد مضى ما غبر وفي رواية ولكنني صدقت الأصغرين
كلاب خير

140

صورة الصفحة الأولى من نسخة أبي العشراء الدارمي
مخطوط الظاهرية - دمشق.

جزء فيه من حديث ابي العشراء الدارمي رحمه الله
تخريج الحافظ ابي القاسم تمام بن محمد الرازى رحمه الله
رواية ابي محمد عبد العزيز بن احمد الكتاني عنه
رواية الامام ابي الحسن علي بن المسلم بن محمد السلمي عنه
رواية ابي طاهر بركات بن ابراهيم الخشوعي عنه
رواية ابي محمد اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر التوخي عنه

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي ثنا يونس بن عبد الاعلى سمعت الشافعي يقول احذر ان تتناول لهؤلاء الاطبة دواء الا دواء تعرفه ، وقال الحسن بن سفيان ثنا حرملة قال : كان الشافعي يتلهف على ما ضيع المسلمون من الطب ويقول : ثلث العلم وكلوه الى اليهود والنصارى .

انشد الشافعي رحمه الله :

اذا اصبحت عندى قوت يومي فخل الهم عني يا سعيد
ولا تخطر هموم غد ببالي فان غدا له رزق جديد
أُسَلِّمُ إن اراد الله امرا واترك ما اريد لما يريد

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي قال : سمعت الشافعي وهو يعاتب ابنه ابا عثمان فقال : يا بني والله لو علمت ان الماء البارد يؤثر في مروءتي ما شربته الا حارا.

اخرج الحاكم والبيهقي ان رجلا سأل الشافعي عن مسألة قال له رجل : حلفت إن كان في كمي اكثر من ثلاثة فعبدى حر ، وكان في كمه اربعة دراهم فقال : لم يحنث ، قال : لم ؟ قال : لانه استثنى اكثر من درهم (١) فقال الرجل آمنت بالذي فوهك ، ثم انشد الشافعي لنفسه

اذا المشكلات تصدين لي كشفت حقائقها بالنظر
وان برقت لي مخيل السحا ب لا تجتليها الفكر

---

(١) — (درهم) في الاصل (دهم)

وقفه مالكه نجم الدين ابو الحسن علي بن عماد الدين محمد بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الواحد بن هلال على من سمع به من المسلمين بشرط ان لا يخرج الا برضى محمد ممن تقبل الله منه ٠

مقنعة بغيوب الغيوم وضعت عليها حسام البصر
ولست بامعة في الرجال اسائل هذا وذا ما الخبر
ولكنني ملكت الاصغرين اقضي بما قد مضى ما غبر

وفي رواية :

ولكنني مددت (ا) الاصغرين طلاب خير ودفاع شر

بسم الله الرحمن الرحيم

اخبرنا شيخنا وسيدنا الشيخ الاجل الامين العالم العامل البارع الفاضل العلامة تقي الدين ابو محمد اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر شاكر بن عبد الله ابن سليمان التنوخي قراءة عليه وانا اسمع في يوم (ب)

قيل له اخبرك الشيخ الامين الاصيل المسند ابو طاهر بركات بن ابراهيم ابن طاهر القرشي الخشوعي قراءة عليه وانت تسمع في ثالث عشر (حـ) شوال سنة خمس وتسعين وخمس ماية فاقر به قال : اخبرنا الفقيه ابو الحسن عليا بن المسلم بن محمد بن الفتح السلمي رضي الله عنه بقراءة الامام الحافظ ابو القاسم علي بن عساكر رحمه الله ونحن نسمع في السادس عشر من جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وخمس ماية بالمدرسة الامينية بدمشق قال : ثنا الحافظ ابو محمد عبد العزيز بن احمد بن محمد الكتاني رضي الله عنه من لفظه في صفر سنة خمس وستين واربعماية بدمشق في الجامع قال انا ابو القاسم تمام بن محمد ابن عبد الله الرازى الحافظ رحمه الله قال من حديث ابي العشراء الدارمي عن ابيه واسمه اسامة بن ملك بن قهطم وقيل عطارد بن برز حديثه عن ابيه ٠

(آ) — (مددت) في الاصل (مددة)
(ب) — كذا الأصل .
(حـ) — جاءت كلمة عشر في الهامش

١ ـ اخبرنا ابو الحسن خيثمة بن سليمان نا ابو قلابة عبد الملك بن محمد الرقاشي ثنا ابي وعبد الصمد بن عبد الوارث ويعقوب القارئ في آخرين قالوا : ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الحلق او اللبة ؟ قال لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك ٠ زاد يعقوب القارئ وابيك قال لي حماد بن سلمة

٢ ـ حدثنا ابو الحسن علي بن الحسن بن علان الحراني انا ابو يعلى احمد ابن علي المثنى ثنا حوثرة بن اشرس ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الحلق او اللبة قال : والذى نفسي بيده لو طعنت في فخذها لأجزاك ٠

٣ ـ حدثنا يوسف بن القاسم انبا ابو يعلى الموصلي ثنا علي بن الجعد ثنا حماد ابن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة ؟ قال لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك

٤ ـ حدثنا يوسف بن القاسم ثنا عبد الله بن محمد البغوى ثنا ابو نصر التمار وعلي بن الجعد وكامل بن طلحة وعبد الاعلى بن حماد وعبيد الله العيشي قالوا انبا حماد بن سلمة فذكر مثله ٠

٥ ـ حدثنا محمد بن عبد الله بن احمد الربعي ثنا عبد الله بن محمد البغوى ثنا ابو نصر التمار عبد الملك بن عبد العزيز وعلي بن الجعد وعبد الاعلى ابن حماد وكامل بن طلحة قالوا ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال ؟ قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اما تكون الذكاة الا من اللبة او الحلق قال : لو طعنت في فخذها اجزاك ٠

من (١) الى (٢٩) ـ المسند ٤ / ٣٣٤

مشكاة المصابيح ٢ / ١١٩٤ رقم ٤٠٨٢

سنن الترمذى ٤ / ٧٥ رقم ١٤٨١

سنن ابي داود ٣ / ١٣٥ رقم ٢٨٢٥

سنن الدارمي ٢ / ٨٢ العلل ٥ / ٧٥٨

ضعيف الجامع الصغير ٥ / ٤٦ رقم ٤٨٣٠

٦ — اخبرني الحسن بن علي الحلبي الاديب ثنا علي بن عبد الحميد ثنا عبد الاعلى بن حماد النرسي ثنا حماد بن سلمة نحوه ٠

٧ — حدثنا محمد بن عبد الله بن احمد ثنا ابن منيع ثنا عبد الله بن محمد العيشي ثنا حماد بن سلمة ا بنا ابو العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا من اللبة او الحلق ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو طعنت في فخذها لاجزأك ٠ قال عبيد الله زعم المشايخ قبلنا ان ذاك لا يكون الا لمتردية ٠

٨ — حدثنا ابو زرعة وابو بكر محمد واحمد ابنا عبد الله قالا : ثنا عبد الله ابن عمران البغدادى ثنا عبد الاعلى بن حماد النرسي ثنا حماد بن سلمة نحوه ٠

٩ — حدثنا ابو هاشم المؤدب ثنا عبد الله بن محمد البغوى بمكة ثنا علي ابن الجعد وابو نصر التمار وعبد الاعلى بن حماد وكامل بن طلحة قالوا : نا حماد بن سلمة نحوه ٠

١٠ — اخبرني ابو بكر محمد بن عيسى الطرسوسي ثنا ابو بكر الرافقي يعرف برمسس (آ) نا ابو نصر نا حماد بن سلمة نحوه ٠ الا كابر عن حماد بن سلمة ٠

١١ — حدثنا ابي رحمه الله ومحمد بن عبد الله الربعي قالا ثنا احمد بن عمرو ابن جابر ثنا عبد العزيز بن بكر بن الحسن بن بكر بن الشرود حدثني ابي عن جدى سفيان الثورى عن حماد بن سلمة حدثني ابو العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله ليس الذكاة الا في الحلق واللبة قال لو طعنت في فخذها (عن صح كان ذكاة) ثنا محمد ابن

١٢* — عبد الله الربعي ثنا محمد بن يوسف صح) (آ) الهروى وهشام ابن احمد قالا ثنا محمد بن يونس ثنا عباد بن موسى ابو عقبة الازرق ثنا سفيان الثورى ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال : قلت يا رسول الله مما يكون الذكاة امن الحلق ام من اللبة فقال لو طعنت في فخذها اجزأ عنك ، قال سفيان : حملنا هذا الحديث على التردى ٠

(آ) — ما بين القوسين جاء في الهامش ٠

١٣ ـ حدثنا ابو الحسن علي بن الحسن الحراني ثنا علي بن اسماعيل البزار نا ابو محدودة عبد الملك بن ابي عبيد ثنا داود بن شبيب ثنا حماد ابن زيد عن حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال : قلت يا رسول الله ما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة قال لو طعنت في فخذها لأجزاك ٠

١٤ ـ حدثنا محمد بن عبد الله الربعي ثنا محمد بن يوسف بن بشر ثنا احمد ابن محمد بن غالب نا داود ابن (آ) شبيب ثنا حماد بن زيد ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال : قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة فقال : لو طعنت في فخذها لأجزأك ٠

١٥ ـ حدثنا محمد بن عبد الله بن احمد بن ربيعة ثنا بن ابي داود ثنا احمد بن حفص بن عبد الله حدثني ابي حدثني ابراهيم بن طهمان حدثني حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا من الحلق واللبة قال : لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك ٠

١٦ ـ اخبرنا احمد بن عبد الوهاب ومحمد بن عبد الله الربعي والحسن بن منير قالوا انبا محمد بن حزيم ثنا هشام بن عمار ثنا سعيد بن يحيى اللخمي ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت : يا رسول الله اما تكون ذكاة الا من اللبة والحلق ؟ قال لو طعنت في فخذها لأجزأك ٠

١٧ ـ حدثني ابو محمد الحسن بن محمد بن داود الاديب نا عبد الله بن محمد الاطروش ثنا حاجب بن سليمان ثنا وكيع ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول (ب) اما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة ؟ قال لو طعنت في فخذها لأجزأك ٠

(آ) ـ (ابن) كذا كتبت في الاصل ٠

(ب) ـ لفظ الجلالة غير موجود ٠ كما جاء في الهامش العبارة الآتية :

(صح سفيان بن وكيع)

١٨ ـ حدثنا محمد بن عبد الله بن زيد ثنا عبد الله الحسين (آ) ابن جمعة نا شعيب بن عمرو ثنا يزيد بن هارون انا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة قال : لو طعنت في فخذها لأجزأك .

١٩ ـ حدثنا محمد بن عبد الله بن احمد بن ربيعة ثنا علي بن اسحق ابن ابراهيم ثنا علي بن زيد الفرايضي ثنا موسى بن داود ثنا حماد ابن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله الا تكون الذكاة الا في الحلق واللبة ؟ قال : لو طعنت في فخذها لأجزأك .

٢٠ ـ حدثني ابو محمد الحسن بن محمد بن داود الثقفي ثنا ابو الحسين عمر بن محمد الحلبي بحران ثنا هاشم بن القاسم ثنا الهيثم ابن جميل عن حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الذكاة اما تكون الا في اللبة والحلق قال : نعم لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك .

٢١ ـ اخبرنا ابو الميمون بن راشد ثنا احمد بن الحسن زريق الحراني ثنا عبد العزيز بن داود ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول (ب) هل تكون الذكاة الا في الحلق واللبة ؟ قال : لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك .

٢٢ ـ حدثني فرج بن ابراهيم النصيبي ثنا سليمان بن محمد بن ادريس بحلب ثنا حاجب بن سليمان ثنا يعقوب بن اسحق ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت يا رسول الله ما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة ؟ قال : رأيتك لو طعنت في فخذها اجزأك .

(آ) ـ (عبد الله الحسين) كذا الاصل ، وفي الهامش : عبد الله بن الحسين صح

(ب) ـ لفظ الجلالة غير موجود .

٢٣ ـ حدثنا ابو سليمان بن زيد ثنا ابن عبادل ثنا محمد بن عبد الله ابن عبد الجبار ثنا نجو بن حسان ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله ما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة قال : لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك ٠

٢٤ ـ حدثنا محمد بن عبد الله بن احمد بن ربيعة ثنا عبد الله بن محمد البغوى حدثني عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه عن عفان نا حماد ابن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكون الذكاة الا في الحلق واللبة (آ) وابيك لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك ٠

٢٥ ـ حدثنا ابو سليمان بن زير ثنا عبد الملك بن نجو ثنا ابن ابي مسرة ثنا العلاء بن عبد الجبار ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت يا رسول الله اما تكو ن الذكاة الا في الحلق واللبة قال : لو طعنت في فخذها لاجزاك ٠

٢٦ ـ حدثنا محمد بن عبد الله الربعي ثنا احمد بن محمد بن زياد ثنا العباس بن محمد الدورى نا قراد ابو نوح ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال قلت يا رسول (ب) اما تكون الذكاة الا من الحلق واللبة قال : بل لو طعنت في الفخذ لاجزت عنك ٠

٢٧ ـ حدثنا محمد بن عبد الله الربعي انا ابي نا محمد بن عبد بن عامر السمرقندى بحلوان نا ابراهيم بن يوسف بن ميمون بن قدامة الباهلي اخو عصام ثنا عبد السلام بن سليمان الواسطي القتات نا زياد ابن ابي زياد عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال بهيمتي اخاف ان تسبقني بنفسها فقال : دكها ولو في فخذها بحديدتك او مروتك او عصاك ٠

---

(١) ـ في الهامش كتبت كلمة (قال صح)

(ب) ـ لفظ الجلالة غير موجود ٠

٢٨ ـ حدثنا محمد بن عبد الله الربعي انا ابي ثنا ابو القاسم الاسود ابن اسحق التيمي من كتابه انا سألته قال حدثتنا امة العزيز بنت محمد عن زياد بن ابي زياد عن ابي العشراء عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بهيمتي فذكر مثله ٠

٢٩ ـ حدثنا ابو سليمان بن زبر ثنا الحسن بن آدم العسقلاني ثنا ابراهيم ابن اسحق الصواف ثنا عبيد الله بن عمرو الآمدى ثنا طلحة بن زيد الرقي ثنا عبد الله بن محرز ثنا ابو العشراء عن جده قال قلت : يا رسول الله بهيمتي اخاف ان تسبقني بنفسها فقال : دكها ولو فخذها (آ) بحديدتك او عصاك او مروتك ٠

الحديث الثاني :

٣٠ ـ حدثني ابي رحمه الله وعلي بن الحسن بن علان قالا ثنا ابو محمد عبد الله بن ابي سفيان الموصلي بالموصل حدثني علي بن سعيد ابن شهريار الرقي ثنا محمد بن مصعب القرقساني (ب) ثنا حماد ابن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه انه مرض فدخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم فنغل من قرنه الى قدمه ٠

الحديث الثالث :

٣١ ـ حدثني ابي رحمه الله وانبا ابو القاسم اسماعيل بن القاسم بن اسماعيل قالا ثنا محمد بن احمد بن عبد الله الرافقي بحلب نا ابو عمرو محمد ابن عبد الله السوسي ثنا ابو عمر الضرير ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي قال رأيت ابي بال وتوضأ ومسح على خفيه فقلت له في ذلك فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال وتوضأ ومسح على خفيه ٠

(آ) ـ (فخذها) كتب فوقها كلمة (صح)

٣٠ ـ لم اجده ٠

(ب) ـ (القرقساني) كتب فوقها كلمة (صح)

٣١ ـ سنن الترمذى ١ / ١٥٥ ـــ ١٥٨ رقم ٩٣ ، ٩٤

سنن ابي داود ١ / ٧٣ ـــ ٧٦ رقم ١٥٤ ، ١٥٥

===

الحديث الرابع :

٣٢ ـ اخبرني ابو علي محمد بن هارون الانصارى حدثني محمد بن احمد ابن المؤمل المروذودى نا الحسين بن السكن ثنا العباس بن بكار ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من اتا (آ) كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم ٠

الحديث الخامس : رواية (١)

٣٣ ـ حدثنا ابي رحمه الله قال ثنا ابو داود سليمان بن داود القطان الرازى ثنا ابو غسان محمد بن عمرو ربيع الرازى (ب) ثنا عبد الرحمن ابن قيس عن حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن العتيرة فحسنها ٠

==== سنن الدارمي ١ / ١٨١ مجمع الزوائد ١ / ٢٥٤
مشكاة المصابيح ١ / ١٦٠ رقم ٥١٨ ، ٥٢٥ ، ٥٢٤
نصب الراية ١ / ١٦٢ ـ ١٨٣
مصنف عبد الرزاق ١ / ١٩١ رقم ٧٤٦ ، ٧٤٨ ، ٧٤٩
٧٥٠ ، ٧٥١ ، ٧٥٧ ، ٧٧٢ ٠

٣٢ ـ سنن الترمذى ١ / ٢٤٣ رقم ١٣٥
سنن ابي داود ٤ / ٢١ رقم ٣٠٩٤
سنن الدارمي ١ / ٢٥٩ كشف الاستار ٢ / ٤٢٢
مشكاة المصابيح ١ / ١٧٣ رقم ٥٥١ ،
٢ / ١٢٩٣ رقم ٤٥٩٥ ، ٤٥٩٩
علوم الحديث ١ / ٢٠٨
صحيح الجامع الصغير وزيادته ٣ (٥ / ٢٢٣) رقم ٥٨١٥ ، ٥٨١٨

(آ) ـ (اتا) كذا وردت في الاصل

٣٣ ـ سنن الترمذى ٤ / ٩٦ رقم ١٥١٢

===

الحديث الخامس : رواية (٢)

٣٣ ـ حدثنا محمد بن عبد الله الربعي انا ابن ابي داود ثنا ابي ثنا محمد ابن عمرو الرازى (آ) نا عبد الرحمن بن قيس نا حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العتيرة فحسنها ٠

الحديث السادس : رواية (١)

٣٤ ـ حدثنا ابي رحمه الله قال اخبرني احمد بن عيسى بن السكين البلدى ببلد نا وهب بن حفص الحراني ثنا عون بن عبد الله الافريقي عن يحيى ابن سلام عن حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالفرع من كل خمس شياه بشاة ٠

الحديث السادس : رواية (٢)

٣٤ ـ حدثنا علي بن الحسن الحراني ثنا الحسين بن عبد الله الرقي ثنا ابو الوليد بن المحتسب ثنا عون بن عبد الله الافريقي عن يحيى بن سلام عن حماد بن سلمة عن ابي العشراء عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالفرع من كل خمس شياه بشاة ٠

الحديث السابع :

٣٥ ـ اخبرني ابو ايوب الملطي سليمان بن احمد ان محمد بن عبد الله السوسي حدثه قال ثنا ابو عمر الضرير ثنا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كذب عليّ متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ٠

آخر الجزء والحمد لله وحده وصلاة الله على محمد

=== سنن الدارمي ٢ / ٨٠ التجريد الصريح ٢ / ١٣٩
سنن ابي داود ٣ / ١٣٧ ـــ ١٣٨ رقم ٢٨٣٠ ، ٢٨٣٣
مشكاة المصابيح ١ / ٤٦٥ رقم ١٤٧٧ ، ١٤٧٨
الفتح الرباني ١٣ / ١١٢ ـــ ١١٩ رقم ١ ـــ ٩
الرواية (٢) سنن ابن ماجة ٢ / ١٠٥٧ مجمع الزوائد (٤ / ٢٨) ===

اخبرنا تقي الدين ابو محمد اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر شاكر بن عبد الله التنوخي قال اخبرنا ابو طاهر بركات بن ابراهيم بن طاهر القرشي الخشوعي قال انا الفقيه ابو الحسن علي بن المسلم بن محمد السلمي بقراءة الحافظ ابي القاسم رحمه الله في التاريخ المقدم ثنا ابو محمد عبد العزيز بن احمد الكتاني الحافظ قال انبا ابو علي احمد بن عبد الرحمن بن عثمان بافادة قال انبا ابو بكر يوسف بن القاسم الميانجي ثنا ابو يعلى احمد بن علي الموصلي ثنا عبد الغفار ابن عبد الله ثنا كريز بن رواحة العبسي ثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الانصار آية كل مؤمن ومنافق فمن احب الانصار فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم . وقال العاصمي المحفوظ شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن انس اخرجه البخارى عن ابي الوليد عن شعبة .

=== ٣٣ ـ رواية (١)

(ب) ـ (محمد بن عمرو ربيح الرازى) كذا وردت في الاصل

٣٣ ـ رواية (٢)

(آ) ـ (محمد بن عمرو الرازى) لعلهما اسم واحد

٣٤ ـ سنن الترمذى ٤ / ٩٦ رقم ١٥١٢

سنن ابن ماجة ٢ / ١٠٥٧

الفتح الرباني ١٣ / ١١٢ ـــ ١٢٠ رقم ١ ـــ ١٠

٣٥ ـ التجريد الصريح ١ / ٩٥

سنن الترمذى ٥ / ٣٥ رقم ٢٦٥٩ ، ٢٦٦٢

سنن ابي داود ٣ / ٤٣٥ رقم ٣٦٥١

المسند ٢ (٥٨٤ ، ١٠٧٥) ، ٣ (١٤١٣ ، ١٤٢٨)

٤ (٢٩٧٦)

علوم الحديث ١ / ١٤٨

صحيح الجامع الصغير وزيادته ٣ (٥ / ٣٥١) رقم ٦٣٩٥

اخبرنا تقي الدين ابو محمد اسماعيل بن ابي اليسر قراءة عليه قال انا ابو طاهر بركات الخشوعي قال وانا الفقيه الامام ابو الحسن علي ابن المسلم السلمي لم التاريخ (آ) ثنا عبد العزيز بن احمد الكتاني لفظا انا ابو محمد عبد الرحمن بن عثمان بن ابي نصر ثنا خيثمة ابن سليمان ثنا ابو قلابة ثنا ابي وعبد الصمد ويعقوب القارئ في آخرين قالوا انبا حماد بن سلمة عن ابي العشراء الدارمي عن ابيه قال قلت[1]: يا رسول الله اما تكون الذكاة الا من الحلق واللبة قال : لو طعنت في فخذها لاجزأ عنك زاد يعقوب القارئ وابيك ، اسره الى حماد ابن سلمة . هذا الحديث الاخير بخط ابي عبد الله بن ابي الصقر على ظهر الحر وهو داخل في السماع . نجز بحمد الله ومنه على يد صاحبه وكاتبه مسرعا علي بن محمد بن هلال عفا الله عنه . (ب)

شاهدت على الاصل المنقول منه بعد ان قابلت هذا الجزء به ما مختصره سمع الجزء كله على الشيخ المسند ابي طاهر بركات بن ابراهيم بن طاهر الخشوعي بسماعه من ابي الحسن السلمي واجازته من ابي محمد بن الاكفاني بسماعها من الكتاني بقراءة بهاء الدين ابي اسحق ابراهيم بن ابي اليسر شاكر ابن عبد الله بن سليمان التنوخي ابنه اسماعيل وفتاه ابيل التركي ومثبت اسمائهم ابراهيم بن يوسف بن محمد المعافرى وذلك ثالث عشر شوال سنة خمس وتسعين وخمسماية بدمشق .

نقله مختصرا محمد بن ابي الفتح بن ابي الفضل بن ابي علي والحمد لله وصلى الله على محمد .

---

(١) — هذه هي الرواية الثلاثون للحديث الاول (الذكاة)

(آ) — (لم التاريخ) كذا وردت في الاصل لعلها (لم يذكر التاريخ)

(ب) — كتبت في الهامش العبارة الآتية :

(قوبل بأصله المنقول منه فصح بحمد الله تعالى)

سمع جميع هذا الجزء على الشيخ الامام العالم المسند تقي الدين ابي محمد اسماعيل بن ابراهيم بن ابي اليسر شاكر بن عبد الله التوخي بسماعه فيه بسنده (آ) بقراءة الفقيه الامام العالم شمس الدين ابي عبد عبد الله (ب) محمد بن محمد بن عباس بن جعوان الانصارى ٠

كاتب الجزء نجم الدين ابي الحسن علي بن عماد الدين محمد بن عمر ابن هلال الازدى وعبد الرحيم بن عبد الحميد بن عبد الرحمن هلال وابناه عبد الرحمن وعمر ابنا عبد العزيز والفقيه شمس الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن يوسف بن محمد وولده الشيخ شاكر وولدا ولده عبد الرحيم وعبد الرحمن ابنا ابراهيم واسماعيل وآخرون اسماؤهم على الاصل ، ومحمد ابن (ـ يوسف) (جـ) ابي الفضل الحنبلي والخط له ، وكتبه في يوم الثلاثاء رابع عشر رجب سنة سبعين وستماية والحمد لله ٠

(آ) ـ كتب في الهامش (اوله صح) ٠

(ب) ـ (شمس الدين ابي عبد عبد الله) كذا وردت في الاصل ٠

(جـ) ـ مابين قوسين غير واضح في الاصل ٠

صورة الصفحة الأخيرة من نسخة أبي العشراء الدارمي
مخطوط الظاهرية - دمشق .

الاحاديث مرتبة حسب ورودها في المخطوطة

الاحاديث مرتبة على الحروف الهجائية

الاسماء المترجم لها

الاسماء الواردة في السماع ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الاسماء التي وردت ولم يترجم لها

الكنى التي وردت ولم يترجم لها

الالقاب التي وردت ولم يترجم لها

الاماكن الواردة